



Original Article

Pentafsiran Teks Hadith Berdasarkan *Maqāṣid al-Sharī'ah* di Sisi *Muḥaddithīn*

Interpretation of Hadith Texts Based on Maqāṣid al-Sharī'ah by Muḥaddithīn

Muhammad Adam Abd. Azid^a & Khadher Ahmad^{a*}

^a Department of Al-Quran and Al-Hadith, University of Malaya

* Corresponding author, email; khadher82@um.edu.my

ABSTRACT

To interact with hadith Prophet SAW requires specific methods. This is to ensure hadith Prophet SAW can be understood precisely and meet the needs of *Sharī'ah*. Interpreting hadith based on *maqāṣid al-sharī'ah* is one of the methods proposed by the Islamic scholars in understanding the hadith. This research method is important to assure hadith is in line with the objectives of Syarak. This study aims to dissect the hadith text application based on *maqāṣid al-sharī'ah* that is practiced by *muḥaddithīn*. This research is using qualitative research methods based on library research. The study found that *maqāṣid al-sharī'ah* is certainly considered and be applied by *muḥaddithīn* in interpreting the hadith texts of Prophet SAW such as al-Khaṭṭābī, Ibn al-'Arabī, al-Dihlawī and al-Qurṭubī.

Keywords: Interpretation of Hadith Texts, *Maqāṣid al-Sharī'ah*, *Muḥaddithīn*.

Pengenalan

Setiap hukum yang ditetapkan oleh Allah SWT pasti memiliki tujuan tersendiri. Dalam kalangan ulama usul fiqh, tujuan tersebut dikenali dengan istilah *maqāṣid al-sharī'ah* yang bererti tujuan Allah SWT dalam menetapkan hukum.

Ulama memberikan pelbagai definisi terhadap istilah *maqāṣid al-sharī'ah*, menurut 'Alāl al-Fāsī, *maqāṣid al-sharī'ah* adalah tujuan dan hikmah yang ditetapkan oleh *al-Shāri'* (Allah SWT) dalam setiap hukum daripada hukum-hakam syarak.¹ *Maqāṣid al-sharī'ah* juga ditakrifkan sebagai tujuan-tujuan yang ditetapkan oleh syariat untuk memastikan kemaslahatan hamba.²

¹ 'Alāl al-Fāsī, *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah wa Makārimuhā* (Beirūt: Dār al-Gharb al-Islāmiy, 1993), 7.

² *Ibid.*,

Menurut al-Qaraḍāwī, *maqāṣid al-sharī'ah* adalah hikmah-hikmah yang menjadi tujuan ditetapkan hukum-hakam yang disyariatkan Allah SWT untuk direalisasikan dalam hubungan manusia berbentuk perintah, larangan atau harus sama ada untuk individu, keluarga, bangsa dan umat. Maksud-maksud ini juga boleh diertikan sebagai hikmah-hikmah yang menjadi tujuan ditetapkan hukum yang disyariatkan oleh Allah SWT untuk hamba-Nya.³

Takrif-takrif di atas, walaupun berbeza-beza dari segi lafaz, namun ianya tidak menyimpang daripada satu kefahaman asas yang seiring dengan *maqāṣid* iaitu Allah SWT menurunkan syariat-Nya dengan misi dan visi untuk memelihara dan menjamin kemaslahatan dan menghindarkan kemudaratan kepada manusia sama ada di dunia dan akhirat.

Maqāṣid al-sharī'ah merupakan roh kepada pensyariaan Islam, di mana al-Quran dan hadith di samping menunjukkan hukum dari aspek *lughāwī* (bahasanya), begitu juga dengan roh kandungan syariatnya. Hal tersebut dapat difahami oleh ulama dengan melakukan *istiqrā'* (analisis) secara menyeluruh terhadap ayat-ayat al-Quran dan hadis-hadith Rasulullah SAW.

Melihat kepada kepentingan mengambil kira aspek *maqāṣid al-sharī'ah* dalam mentafsirkan hadith-hadith Rasulullah SAW, para ulama hadith telah menetapkan *maqāṣid al-sharī'ah* sebagai salah satu metode atau kaedah dalam berinteraksi dengan hadith Rasulullah SAW agar pentafsiran terhadap hadith bertepatan dengan kehendak syarak.

Jika dibuat penelitian terhadap ayat-ayat al-Quran dan hadith-hadith Rasulullah SAW, menjadikan *maqāṣid al-sharī'ah* sebagai landasan dalam mentafsirkan hadis-hadith Rasulullah SAW sangat ditekankan oleh syarak. Bahkan, kadangkala dengan semata-mata berpegang kepada hadith secara zahir teks, seseorang itu tidak dapat melaksanakan roh dan tujuan hadith, bahkan dia menentang hadith sekalipun pada zahirnya dia berpegang padanya.⁴ Antaranya adalah, sebagaimana firman Allah SWT:

وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدَّعَوْا بِهٖ ۖ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ
لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ ۗ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا
قَلِيلًا

Al-Nisā' 4: 83

Terjemahan: Dan apabila datang kepada mereka berita mengenai keamanan atau kecemasan mereka terus menghebahkannya, padahal kalau mereka mengembalikan kepada Rasulullah SAW dan kepada *Uli al-Amr* (orang yang berautoriti) di antara mereka tentulah hal itu dapat diketahui oleh orang-orang yang layak mengambil keputusan mengenainya di antara mereka; dan jika tidaklah kerana limpah kurnia Allah SWT dan belas kasihan-Nya kepada kamu, tentulah kamu (terbabas) menurut syaitan kecuali sedikit sahaja (iaitu orang-orang yang teguh imannya dan luas ilmunya di antara kamu).

³ Yūsuf al-Qaraḍāwī, *Dirāsah fī Fiqh Maqāṣid al-Sharī'ah Bayn al-Maqāṣid al-Kulliyah wa al-Nuṣūṣ al-Juz'iyah* (2006; cet. Ke-3, al-Qāherah: Dār al-Shurūq, 2008), 20.

⁴ Yūsuf al-Qaraḍāwī, *Bagaimana Berinteraksi dengan al-Sunnah*, terj. Huda Mohsin dan Jawiah Dakir (Selangor: Angkatan Belia Islam Malaysia, 1996), 172.

Ulī al-Amr di dalam ayat di atas mempunyai pelbagai tafsiran disisi *mufasssīrīn*, sebahagian *mufasssīr* seperti Mujāhid dan ‘Aṭā’ Ibn al-Sā’ib berpendapat ia merujuk kepada orang yang faqih dan berilmu.⁵ Ibn ‘Abbās RA pula berpendapat ia merujuk kepada ahli fiqh dan ahli agama.⁶ Manakala, Abū Najīh pula berpendapat orang yang faqih dalam ilmu agama dan bijaksana.⁷ Selain itu, Selain itu, Ḥassan al-Baṣrī pula mengatakan ia merujuk kepada para ulama.⁸ Justeru, secara mudahnya, *Ulī al-Amr* adalah merujuk kepada orang yang faqih berkaitan ajaran Islam serta mempunyai kebijaksanaan dalam memberikan solusi berkaitan permasalahan agama kepada umat Islam.

Dalam mentafsirkan ayat ini, al-Sa’adī menyatakan bahawa, ayat ini merupakan suatu didikan daripada Allah SWT kepada hamba-Nya. Apabila berhadapan dengan perkara-perkara yang penting dan melibatkan kemaslahatan umum sama ada berkaitan dengan keamanan atau kekacauan, mereka mestilah tidak gopoh untuk menyebarkannya, bahkan mestilah merujuk permasalahan tersebut kepada Rasulullah SAW atau orang-orang yang berautoriti (berilmu dan bijaksana) dalam kalangan mereka. Iaitu orang yang mengetahui tentang permasalahan tersebut serta menjelaskan tentang kemaslahatan atau kemudaratannya.⁹

Ayat ini menunjukkan bahawa setiap riwayat yang sampai kepada orang Muslim itu hendaklah diserahkan kepada orang yang layak untuk menelitinya secara mendalam. Pemahaman yang literal semata-mata tidak akan membawa kepada pemahaman yang tepat terhadap dalil-dalil syarak. Ayat ini juga menjelaskan bahawa orang yang mampu melakukan proses *istinbāṭ* dianggap sebagai ahli ilmu yang mesti dirujuk untuk memahami sesuatu isu.¹⁰

Begitu juga dalam hadith Rasulullah SAW, terdapat banyak riwayat yang menunjukkan bahawa Rasulullah SAW mengisyaratkan kepentingan ilmu *maqāsid al-sharī’ah* dalam mentafsirkan hadith. Contohnya:

1. Hadith yang diriwayatkan oleh Ibn ‘Umar RA:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنَا لَمَّا رَجَعْنَا مِنَ الْأَحْزَابِ: «لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُ الْعَصْرِ إِلَّا فِي بَيْتِي
فُرِيظَةً» فَأَذْرَكَ بَعْضُهُمُ الْعَصْرَ فِي الطَّرِيقِ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ: لَا نُصَلِّي حَتَّى نَأْتِيَهَا، وَقَالَ بَعْضُهُمْ:
بَلْ نُصَلِّي، لَمْ يُرَدِّ مِنَّا ذَلِكَ، فَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلَمْ يُعَيِّفْ وَاحِدًا مِنْهُمْ

⁵ Abū Ja’far Muḥammad Ibn Jarīr al-Ṭabarī, *Jāmi’ al-Bayān ‘An Ta’wīl Āy al-Qur’ān*, ed. ‘Abd Allāh Ibn ‘Abd al-Muḥsin al-Turkī (al-Qāherah: Dār Hijr li al-Ṭibā’ah wa al-Nashr wa al-Tawzī’ wa al-I’lān, 2001), 7: 179-180.

⁶ *Ibid.*,

⁷ Abū Ja’far Muḥammad Ibn Jarīr al-Ṭabarī, *Jāmi’ al-Bayān ‘An Ta’wīl Āy al-Qur’ān*, ed. ‘Abd Allāh Ibn ‘Abd al-Muḥsin al-Turkī, 179-180.

⁸ *Ibid.*, 181.

⁹ ‘Abd al-Raḥmān Ibn Nāṣir al-Sa’adī, *Taysīr al-Karīm al-Raḥmān fī Tafsīr Kalām al-Mannān*, ed. ‘Abd al-Raḥmān Mu’allā (al-Riyāḍ: Dār al-Salām, 2002), 205.

¹⁰ Muhammad Rozaimi Ramle, “Peranan Ilmu Maqasid Syariah Dalam Memahami Teks Hadith: Suatu Analisis,” dalam *Salah Faham Terhadap Sunnah: Isu dan Penyelesaian*, ed. Khadher Ahmad, Faisal Ahmad Shah dan Monika @ MunirahAbdRazzak (Kuala Lumpur: Jabatan Al-Quran dan Al-Hadith, 2015), 2.

Terjemahan: Ketika dalam perjalanan pulang daripada Perang al-Aḥzāb, Rasulullah SAW bersabda: “Jangan ada seorang pun dari kamu solat Asar sehinggalah di perkampungan Bani Quraizah.” Sebahagian sahabat bersolat Asar di pertengahan jalan, maka sebahagian yang lain berkata: Kita tidak boleh solat sehingga kita sampai ke sana. Sebahagian yang lain menjawab: Bahkan kita solat kerana tidak dikehendaki dari kita melewatkan solat (tetapi baginda ingin cepat sampai ke destinasi). Kemudian kisah ini diceritakan kepada Rasulullah SAW tetapi baginda tidak mengherdik sesiapa pun antara mereka.¹¹

Berdasarkan hadith ini, sebahagian sahabat telah beramal dengan maksud daripada arahan Rasulullah SAW, bukannya zahir lafaz baginda SAW. Maka, mereka mengerjakan solat asar di pertengahan jalan, kerana bimbang waktu solat akan luput. Akan tetapi, sebahagian sahabat yang lain beramal dengan zahir arahan Rasulullah SAW, maka mereka hanya solat Asar apabila tiba di perkampungan Bani Quraizah. Rasulullah SAW, tidak mengingari salah satu daripada kedua-dua kelompok tersebut kerana mereka adalah mujtahid.¹²

Kisah ini menunjukkan bahawa sahabat Rasulullah SAW tidak hanya berpada dengan arahan zahir baginda. Bahkan sebahagian dari mereka mencari objektif di sebalik arahan zahir itu. Ini membuktikan mentafsirkan hadith berdasarkan *maqāṣid al-sharī'ah* adalah sesuatu yang diiktiraf dalam Islam. Bahkan Ibn Qayyim al-Jauziyyah menyatakan bahawa terdapat ulama yang berpandangan kumpulan sahabat yang solat Asar di pertengahan jalan itu telah mendapat dua kelebihan sekaligus berbanding kumpulan yang solat di akhir waktu yang hanya mendapat satu kelebihan. Pertama kelebihan solat di awal waktu dan yang kedua kelebihan melaksanakan arahan Rasulullah SAW dengan memahami objektif di sebaliknya.¹³

Justeru, berdasarkan justifikasi daripada al-Quran dan hadith Rasulullah SAW di atas, membuktikan bahawa, menjadikan *maqāṣid al-sharī'ah* sebagai kaedah dalam mentafsirkan teks hadith adalah suatu pendekatan yang signifikan dan diiktiraf oleh Syariat Islam. Persoalan yang timbul adalah, adakah kaedah ini telah diterima pakai atau diaplikasikan oleh para *muḥaddithīn* iaitu ulama yang paling berautoriti dalam permasalahan berkaitan hadith-hadith Rasulullah SAW?

Aplikasi Tafsiran Teks Hadith Berdasarkan *Maqāṣid al-Sharī'ah* oleh *Muḥaddithīn*

Berdasarkan penelitian yang dilakukan oleh pengkaji, menjadikan *maqāṣid al-sharī'ah* sebagai salah satu kaedah dalam mentafsirkan teks hadith turut diambil kira serta diaplikasikan oleh *muḥaddithīn*. Antara *muḥaddithīn* tersebut adalah:

¹¹ Hadith Riwayat al-Bukhārī, Kitāb Abwāb Ṣolāh al-Khawf, Bāb Ṣolāh al-Tālib wa al-Maṭlūb Rākiban wa 'Imā', no. Hadith 946. Lihat Abū 'Abd Allāh Muḥammad Ibn Ismā'īl al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, ed. Muḥammad Zuhayr Ibn Nāṣir al-Nāṣir (Beirut: Dār Ṭūq al-Najāh, 2001), 2: 15.

¹² Al-Nawāwī; Yaḥyā Ibn Sharaf, *al-Minhāj Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim Ibn Hajjāj* (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1392H), 12:98.

¹³ Muhammad Rozaimi Ramle, “Peranan Ilmu Maqasid Syariah Dalam Memahami Teks Hadith: Suatu Analisis,” dalam *Salah Faham Terhadap Sunnah: Isu dan Penyelesaian*, 3.

1. Abū Sulaymān al-Khaṭṭābī¹⁴

Beberapa hadith Rasulullah SAW telah ditafsirkan maksudnya oleh al-Khaṭṭābī berdasarkan *maqāṣid al-sharī'ah*. Antaranya adalah berkaitan hadith di bawah:

عن عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "المسلمون تتكافأ دماؤهم: يسعى بذمتهم أدناهم، ويُجِيرُ عليهم أقصاهم، وهم يدٌ على من سواهم، يَرُدُّ مَشِدُّهُمْ على مُضْعِفِهِمْ، ومُتَسَرِّبِهِمْ على قَاعِدِهِمْ، لا يُقْتَلُ مؤمنٌ بكافرٍ، ولا ذو عهدٍ في عهده"

Terjemahan: Daripada 'Amr Ibn Shu'ayb, daripada ayahnya, daripada datuknya; Rasulullah SAW bersabda: "Orang-orang Islam itu memiliki kehormatan darah yang sama. Orang Islam yang paling rendah pun berhak memberikan jaminan *dhimmah* dan orang Islam yang paling jauh tempat tinggalnya pun berhak memberikan jaminan keamanan. Orang-orang Islam itu bagai satu tangan (bersatu padu) dalam menghadapi orang-orang kafir (kafir harbi). Orang Islam (mujahid) yang kenderaannya kuat berjalan seiring (tidak lebih cepat) dari orang Islam (mujahid) yang kenderaannya lemah. Pasukan kecil Islam yang mendapatkan harta rampasan perang dari pasukan musuh akan memberikan harta tersebut kepada ketua pasukan Islam. Seorang mukmin tidak dihukum *qisās* kerana membunuh seorang kafir dan seorang kafir yang mendapat jaminan keamanan tidak boleh dibunuh selama ia masih memiliki jaminan keamanan tersebut."¹⁵

Mengulas maksud hadith "orang Islam yang paling jauh tempat tinggalnya pun berhak memberikan jaminan keselamatan", al-Khaṭṭābī berkata:

*"Jika perjanjian dan jaminan keselamatan itu hanya pada sesetengah orang kafir, bukannya keseluruhan mereka. Hal ini kerana, tidak dibenarkan untuk membuat perjanjian dengan keseluruhan orang kafir. Sebaliknya, urusan berkaitan perjanjian dan jaminan keselamatan kesemuanya adalah urusan pemerintah bukannya selain mereka dengan mengambil kira māṣlaḥah pada perjanjian dan jaminan keselamatan tersebut."*¹⁶

Justeru, al-Khaṭṭābī berpendapat bahawa pemerintah boleh membuat perjanjian dan jaminan keselamatan dengan orang kafir jika ada kemaslahatan dalam perkara tersebut. Manakala,

¹⁴ Beliau adalah Ḥammad Ibn Muḥammad Ibn Ibrāhīm Ibn al-Khaṭṭāb al-Bustī (388H). Merupakan seorang *muḥaddith* yang *faqīh* daripada kurun ke-4 Hijrah. Antara karangan beliau dalam bidang hadith dan ulum hadith adalah kitab *Ma'ālim al-Sunan* (syarah kepada Sunan Abū Dāwud), *Iṣlāḥ Khaṭā' al-Muḥaddithīn* dan *Gharīb al-Ḥadīth*. Lihat al-Zariklī; Khayr al-Dīn Ibn Maḥūd Ibn Muḥammad, *al-A'īlām* (Beirūt: Dār al-'Ilm li al-Malāyīn, 2002), 2:273.

¹⁵ Hadith riwayat Abū Dāwud, *Kitāb al-Jihād*, Bāb fī al-Sariyyah Turad 'alā Ahl al-'Askar, no. Hadith 2751. Lihat Abū Dāwud Sulaymān Ibn al-Ash'ath al-Sijistānī, *Sunan Abū Dāwud*, ed. Shu'ayb al-Arna'ūṭ dan Muḥammad Kāmil Qurrah Bilālī (Beirūt: Dār al-Risālah al-'Ālimiyyah, 2009), 4:379. Al-Albānī menghukumkan hadith ini Ḥasan Ṣahīḥ.

¹⁶ Abū Sulaymān; Ḥammad Ibn Muḥammad al-Khaṭṭābī, *Ma'ālim al-Sunan* (Ḥalab: al-Maṭba'ah al-'Ilmiyyah, 1932), 2:314.

dalam hadith lain berkaitan pemerintah boleh melarang tentera mengambil *al-salab* (kelengkapan perang musuh yang dibunuh), hadith tersebut adalah:

عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكِ الْأَشْجَعِيِّ، قَالَ خَرَجْتُ مَعَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ فِي غَزْوَةِ مُؤْتَةَ فَرَأَيْتَنِي مَدَدِيٍّ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ لَيْسَ مَعَهُ غَيْرُ سَيْفِهِ فَتَحَرَ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ جُرُورًا فَسَأَلَهُ الْمَدَدِيُّ طَائِفَةً مِنْ جَلْدِهِ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ فَاتَّخَذَهُ كَهَيْئَةِ الدَّرَقِ وَمَضَيْنَا فَلَقِينَا جُمُوعَ الرُّومِ وَفِيهِمْ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ لَهُ أَشْقَرٌ عَلَيْهِ سَرَجٌ مُذْهَبٌ وَسِلَاحٌ مُذْهَبٌ فَجَعَلَ الرُّومِيُّ يُعْرِي بِالْمُسْلِمِينَ فَقَعَدَ لَهُ الْمَدَدِيُّ خَلْفَ صَخْرَةٍ فَمَرَّ بِهِ الرُّومِيُّ فَعَرَفَ فَرَسَهُ فَخَرَّ وَعَلَاهُ فَقَتَلَهُ وَحَازَ فَرَسَهُ وَسِلَاحَهُ فَلَمَّا فَتَحَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِلْمُسْلِمِينَ بَعَثَ إِلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَأَخَذَ مِنَ السَّلْبِ قَالَ عَوْفٌ فَأَتَيْتُهُ فَقُلْتُ يَا خَالِدُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِالسَّلْبِ لِلْقَاتِلِ قَالَ بَلَى وَلَكِنِّي اسْتَكْتَرْتُهُ . قُلْتُ لَتَرُدَّتْهُ عَلَيْهِ أَوْ لَأُعْرِفَنَّكَهَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِ قَالَ عَوْفٌ فَاجْتَمَعْنَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَصْتُ عَلَيْهِ قِصَّةَ الْمَدَدِيِّ وَمَا فَعَلَ خَالِدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " يَا خَالِدُ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ " قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَكْتَرْتُهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " يَا خَالِدُ رُدَّ عَلَيْهِ مَا أَحَدَتْ مِنْهُ " . قَالَ عَوْفٌ فَقُلْتُ لَهُ دُونَكَ يَا خَالِدُ أَمْ أَفِ لَكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " وَمَا ذَلِكَ " فَأَخْبَرْتُهُ قَالَ فَعَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ " يَا خَالِدُ لَا تَرُدَّ عَلَيْهِ هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُونَ لِي أَمْرًا لِي لَكُمْ صِفْوَةٌ أَمْرِهِمْ وَعَلَيْهِمْ كَدْرُهُ " .

Terjemahan: Diriwayatkan daripada ‘Awf Ibn Mālik al-Ashja’iy, berkata: “Aku bersama Zayd Ibn Hārithah RA turut serta dalam perang Mu’tah. Kemudian aku disertai tentera bantuan daripada penduduk Yaman dengan hanya membawa pedangnya. Kemudian salah seorang Muslim menyembelih unta dan seorang tentera bantuan meminta kulit unta tersebut, kemudian dia memberikan kepadanya. Lalu orang tersebut menjadikannya seperti perisai. Dan kami berjalan dan bertemudengan orang-orang Rom, dan diantara mereka terdapat seorang laki-laki yang menunggang kuda berwarna perang padanya terdapat pelana emas serta senjata yang dilapisi emas. Kemudian orang Rom tersebut menyerang muslimin dengan tiba-tiba. Kemudian seorang tentera bantuan tersebut menunggunya di balik batu besar, apabila orang Rom tersebut melaluinya, maka tentera bantuan tersebut memotong kaki kudanya, maka orang Rom tersebut terjatuh dan salah seorang tentera bantuan tersebut membunuhnya dan mengumpulkan kuda serta senjatanya. Kemudian tatkala Allah SWT memberi kemenangan untuk orang-orang Muslim, Khālid Ibn al-Walīd RA mengirim utusan kepadanya dan mengambil sebahagian daripada *salab* tersebut.” ‘Awf RA berkata: “Aku mendatangi Khālid,” dan berkata: “Wahai Khālid, bukankah engkau telah mengetahui bahwa Rasulullah SAW memutuskan bahawa *salab* adalah untuk orang yang yang membunuh?”

Khālib RA berkata: “Benar. Akan tetapi aku menganggapnya terlalu banyak.” Maka aku katakan: “Aku minta engkau kembalikan kepadanya atau aku akan melaporkannya di hadapan Rasulullah SAW.” Maka Khālid RA enggan untuk mengembalikannya. ‘Awf berkata: “Kemudian kami berkumpul dihadapan Rasulullah SAW, lalu aku ceritakan kisah orang bantuan tersebut kepada Rasulullah SAW dan apa yang dilakukan oleh Khālid RA. Kemudian Rasulullah SAW bersabda: “Wahai Khalid! Apa yang mendorongmu untuk melakukannya?” Khālid RA menjawab: “Wahai Rasulullah SAW, sungguh aku menganggapnya sudah terlalu banyak.” Kemudian Rasulullah SAW bersabda: “Wahai Khalid! Kembalikan kepadanya apa yang telah engkau ambil.” Lalu aku katakan kepadanya: “Bukankah aku telah memenuhi janjiku kepadamu?” Kemudian, Rasulullah SAW bersabda: “Apakah itu? Kemudian aku beritahukan kepada Rasulullah SAW. Kemudian Rasulullah SAW marah dan berkata: “Wahai Khālid! Jangan engkau kembalikan kepadanya. Apakah kalian akan meninggalkan para pemimpinku? Kalian mendapatkan urusan mereka yang telah bersih dan bagi mereka urusan yang masih keruh.”¹⁷

Berdasarkan hadith ini, walaupun Rasulullah SAW menyebutkan bahawa *salab* adalah milik tentera yang membunuh lawannya di medan peperangan, namun, pemerintah boleh mengambil sebahagian *salab* milik tenteranya untuk dimanfaatkan demi kemaslahatan umum. Al-Khaṭṭābī mengulas:

“Sesungguhnya Khālid RA berjihad dalam mengambil harta salab yang berlebihan tersebut, kemudian Rasulullah SAW memperakui ijtihadnya kerana melihat kepada kemaslahatan umum.”¹⁸

2. Al-Qāḍī Abū Bakr Ibn al-‘Arabī¹⁹

Al-Qāḍī Abū Bakr Ibn al-‘Arabī juga merupakan antara ulama hadith yang membahaskan berkaitan kepentingan untuk mengambil kira elemen *maqāṣid al-sharī‘ah* dalam mentafsirkan hadith Rasulullah SAW. Menurut al-Qāḍī Abū Bakr Ibn al-‘Arabī:

“Ulama telah bersepakat untuk mengambil kira aspek maqāṣid dan maṣlaḥah secara umum. Oleh sebab itu, Allah SWT menetapkan sempadan perkahwinan di muka bumi ini adalah untuk memelihara kemaslahatan manusia.”²⁰

¹⁷ Hadith riwayat Abū Dāwud, Kitāb al-Jihād, Bāb fī al-Imām Yamna’ al-Qātil al-Salab in Ra’ā wa al-Fars wa al-Silāh min al-Salab, no. Hadith 2719. Lihat Abū Dāwud Sulaymān Ibn al-Ash’ath al-Sijistānī, *Sunan Abū Dāwud*, ed. Shu’ayb al-Arna’ūṭ dan Muḥammad Kāmil Qurrah Bilālī (Beirut: Dār al-Risālah al-‘Ālimiyyah, 2009), 4:353. Al-Albānī menghukumkan hadith ini Ṣahīḥ.

¹⁸ Abū Sulaymān Ḥammad Ibn Muḥammad al-Khaṭṭābī, *Ma’ālim al-Sunan*, 2:304.

¹⁹ Beliau adalah Muḥammad Ibn ‘Abd Allāh Ibn Muḥammad al-Ma’āfirī al-Ishbīlī al-Mālikī (543H). Merupakan seorang *huffāz al-ḥadīth* daripada kurun ke-6 Hijrah dan juga seorang qadi. Beliau menulis kitab dalam pelbagai bidang seperti hadith, fiqh, usul fiqh, tafsir, adab dan sejarah. Antara kitabnya dalam bidang hadith adalah ‘Ariḍah al-Aḥwadhī fī Sharḥ al-Tirmidhī, al-Qabas fī Sharḥ Muwaṭṭā’ Ibn Anas dan al-Masālik Muwaṭṭā’ Mālik. Lihat al-Zariklī; Khayr al-Dīn Ibn Maḥūd Ibn Muḥammad, *al-A’lām*, 6:230.

Contohnya, tafsiran al-Qāḍī Abū Bakr Ibn al-‘Arabī terhadap hadith berkaitan *al-Tas’ir* (penetapan harga) barang jualan di bawah:

عَنْ أَنَسٍ قَالَ: عَلَا السِّعْرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، سَعَرَ لَنَا، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمِسْعِرُ، الْقَابِضُ، الْبَاسِطُ، الرَّزَّاقُ، وَإِنِّي لَأَرْجُو أَنَّ الْقَمْرِيَّ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَطْلُبُنِي بِمَظْلَمَةٍ فِي دَمٍ وَلَا مَالٍ.

Terjemahan: Diriwayatkan daripada Anas RA, berkata: “Harga barang telah menjadi mahal di Madinah suatu ketika pada zaman Rasulullah SAW. Maka orang ramai pun berkata: “Wahai Rasulullah! Harga barang telah mahal, tetapkan harga untuk kami”. Jawab Rasulullah SAW: “Sesungguhnya Allah SWT, Dialah yang Menetapkan Harga, yang Menyempit dan Melimpahkan (kurniaan), yang Maha Memberi Rezeki. Sesungguhnya aku berharap untuk menemui Allah dalam keadaan tiada seorang pun dalam kalangan kamu yang menuntut daripadaku haknya yang dizalimi sama ada pada darah atau harta.”²¹

Berdasarkan zahir hadith menunjukkan *al-tas’ir* adalah menzalimi peniaga dan termasuk dalam urusan Allah SWT, maka tidak boleh bagi pemerintah melakukan *al-tas’ir* kepada rakyatnya. Akan tetapi, berpendapat, kalau jika peniaga pula yang menzalimi pembeli dengan sengaja monopoli harga barang seperti menyorok barang, maka pemerintah boleh masuk campur dan menetapkan harga barang. Al-Qāḍī Abū Bakr Ibn al-‘Arabī, berkata:

“Sebenarnya, harus menetapkan harga dan mengawal urusan dengan suatu undang-undang yang tidak menzalimi kedua belah pihak (peniaga dan pembeli). Apa yang disebut oleh al-Muṣṭafā (Rasulullah SAW) adalah benar, apa yang dilakukannya adalah tepat, namun itu untuk yang betul niat dan agama mereka. Adapun kaum yang berhasrat memakan harta dan menyusahkan orang ramai, maka pintu (peraturan) Allah SWT adalah luas dan hukum dilaksanakan.”²²

Manakala, dalam hadith yang lain yang diriwayatkan oleh Ibn ‘Umar RA, Rasulullah SAW bersabda:

إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ بِيَمِينِهِ، وَلْيَشْرَبْ بِيَمِينِهِ. فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ، وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ

Terjemahan: “Apabila seseorang kamu makan, maka makanlah dengan menggunakan tangan kanan serta minumlah dengan menggunakan tangan kanan. Sesungguhnya syaitan makan dan minum dengan menggunakan tangan kiri.”²³

²⁰ Abū Bakr Ibn al-‘Arabī, *al-Masālik fī Sharḥ Muwaṭṭa’ Mālik* (Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī, 2007), 6: 47.

²¹ Hadith riwayat al-Tirmidhī, Kitāb al-Buyū’, Bāb MāJā’a fī al-Tas’ir, no. Hadith 1314. Lihat Abū ‘Isā Muḥammad Ibn ‘Isā al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, ed. Aḥmad Muḥammad Shākir, Muḥammad Fu’ād ‘Abd al-Bāqī dan Ibrāhīm ‘Uṭwah (Miṣr: Sharikah Maktabah wa Maṭba’ah Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1975), 3:597. Al-Tirmidhī menghukumkan hadith ini Ḥasan Ṣaḥīḥ.

²² Abū Bakr Ibn al-‘Arabī al-Mālikī, *‘Arīḍah al-Aḥwadhī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī* (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, t.t), 6:54.

²³ Hadith riwayat Mālik, Kitāb Ṣifah al-Nabī, Bāb al-Nahy ‘an al-Akl bi al-Shimāl, no. Hadith 3412. Lihat Mālik Ibn Anas, *al-Muwaṭṭa’*, ed. Muḥammad Muṣṭafā al-A’zamī (al-Imārāt: Mu’assasah Zayd Ibn Sulṭān Nahyān li al-A’māl al-Khayriyyah wa al-Insāniyyah, 2004), 5: 1350. Dinilai ṣaḥīḥ oleh al-Albānī.

Al-Qāḍī Abū Bakr Ibn al-‘Arabī mengulas berkaitan hadith ini, katanya:

“Larangan disisi ulama kita membezakannya sama ada menunjukkan kepada haram atau makruh. Apabila larangan itu disertai dengan balasan buruk, ia menunjukkan perbuatan tersebut adalah haram, dan apabila larangan tersebut mutlak, maka ia berkaitan dengan adab, kecuali jikalau disertai dengannya petunjuk bahawa ianya memberi maṣlaḥah kepada badan atau harta kepada individu tertentu, maka perbuatan tersebut menjadi makruh sahaja, tidak menjadi haram kepada dia.”²⁴

3. Al-Shāh Walī Allāh al-Dihlawī²⁵

Sebagaimana Sheikh al-Qarāfī, Sheikh al-Dihlawī juga mengkategorikan hadith Rasulullah SAW mengikut *maqāṣid* hadith Rasulullah SAW tersebut, dalam membahaskan bab yang bertajuk “Pembahagian Ilmu-Ilmu Rasulullah SAW”, Sheikh al-Dihlawī telah mengkategorikan ilmu yang diriwayatkan daripada Rasulullah SAW terbahagi kepada dua; iaitu:²⁶

- i. Ilmu yang disampaikan oleh Rasulullah SAW dalam konteks risalah kerasulan yang kesemuanya bersumberkan wahyu daripada Allah SWT. Walaupun terdapat sebahagian daripadanya adalah ijtihad Rasulullah SAW, akan tetapi ijtihad tersebut lahir daripada wahyu daripada Allah SWT. Penerimaan terhadap ilmu-ilmu ini adalah *qaṭ’ī* dan *ta’abbudī* sebagaimana firman Allah SWT:

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَأَبْنِ السَّبِيلِ كَىٰ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا
نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٧﴾

Surah al-Ḥashr 59:7

Terjemahan: Dan apa jua perintah yang dibawa oleh Rasulullah kepada kamu maka terimalah serta amalkan, dan apa jua yang dilarangnya kamu melakukannya maka patuhilah larangannya. Dan bertaqwalah kamu kepada Allah; sesungguhnya Allah amatlah berat azab seksa-Nya (bagi orang-orang yang melanggar perintah-Nya).

- ii. Ilmu yang disampaikan bukan dalam konteks risalah kerasulan seperti pandangan Rasulullah SAW berkaitan perubatan dan pertanian yang berdasarkan pengalaman Rasulullah SAW sahaja. Termasuk juga perkara yang dilakukan oleh Rasulullah SAW dalam konteks adat, bukannya ibadah dan perkara yang diputuskan dengan kesepakatan antara Rasulullah SAW

²⁴ Abū Bakr Ibn al-‘Arabī, *al-Masālik fī Sharḥ Muwaṭṭa’ Mālik*, 7:336.

²⁵ Beliau adalah Aḥmad Ibn ‘Abd al-Raḥīm al-Fārūqī al-Dihlawī al-Hindī (1176H). Digelar dengan Shāh Walī Allāh. Beliau merupakan seorang *muḥaddith* yang faqih dalam mazhab Hanafi. Antara tulisannya berkaitan hadith dan ulum hadith adalah *al-Musawwā’ min Aḥādith al-Muwattā’*, *Sharḥ Tarājim Abwāb al-Bukhārī* dan *Ta’wīl al-Aḥādith*. Lihat al-Zariklī; Khayr al-Dīn Ibn Maḥūd Ibn Muḥammad, *al-A’lām*, 1:149.

²⁶ Al-Shāh Walī Allāh al-Dihlawī, *Hujjah Allāh al-Bālighah*, ed. al-Sayyid Sābiq (Beirūt: Dār al-Jīl, 2005), 1:223.

dengan para sahabat, bukannya berdasarkan niat baginda SAW serta perkara yang dilakukan oleh Rasulullah SAW berdasarkan *maṣlahah* ketika itu bukannya untuk dituruti oleh keseluruhan umat Islam. Maka, dalam mentafsirkan hadith-hadith seperti ini adalah sebagaimana hadith yang diriwayatkan oleh Rāfi' Ibn Khadīj RA, Rasulullah SAW bersabda:

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دِينِكُمْ فَخُذُوا بِهِ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ رَأْيِي، فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ

Terjemahan: “Sesungguhnya aku adalah manusia biasa, jika aku memerintahkan kamu dengan perkara yang berkaitan dengan agama kamu, maka taatilah. Dan jika aku memerintahkan perkara berdasarkan pandanganku, sesungguhnya aku juga adalah manusia biasa.”²⁷

Antara contoh pentafsiran teks hadith berdasarkan *maqāṣid al-sharī'ah* oleh Sheikh al-Dihlawī adalah berkaitan hadith di bawah:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ أَحَبَّ أَسْمَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ."

Terjemahan: Diriwayatkan daripada Ibn 'Umar RA, katanya; Rasulullah SAW bersabda: “Sesungguhnya nama-nama kamu yang paling disukai oleh Allah SWT adalah 'Abd Allāh dan 'Abd al-Raḥmān.”²⁸

Mengulas tentang hadith ini, Sheikh al-Dihlawī menyatakan:

*“Ketahuilah sesungguhnya antara maqāṣid al-sharī'ah yang paling agung adalah menghendaki supaya hamba sentiasa menyebutkan nama Allah SWT agar setiap sebutan mereka membawa kepada kebenaran, dan tujuan menamakan anak dengan nama 'Abd Allāh dan 'Abd al-Raḥmān adalah untuk memanifestasikan tauhid kepada Allah SWT.”*²⁹

4. Abū al-'Abbās al-Qurṭubī³⁰

Dalam mensyarahkan hadith Rasulullah SAW berkaitan yang memerintahkan supaya tidak melawan pemerintah yang melakukan kezaliman, iaitu hadith yang diriwayatkan oleh Ḥudhayfah Ibn al-Yamān RA, Rasulullah SAW bersabda:

²⁷ Hadith riwayat Muslim, Kitāb al-Faḍā'il, Bāb Wujūb Imtithāl Mā Qālah Shar'an Dūn Mā Dhakarāh Ṣallā Allāh 'Alayh Wasallam min Ma'āyish al-Dunyā 'alā Sabīl al-Ra'y, no. Hadith 2362. Lihat Abū al-Ḥusayn Muslim Ibn al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, ed. Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, t.t), 4: 1835.

²⁸ Hadith riwayat Muslim, Kitāb al-Ādāb, Bāb al-Nahy 'an al-Takannī bi Abī al-Qāsim wa Bayān Mā Yustaḥabb min al-Asmā', no. Hadith 2132. Lihat Abū al-Ḥusayn Muslim Ibn al-Ḥajjāj, *Ṣaḥīḥ Muslim*, ed. Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī (Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, t.t), 3:1682.

²⁹ Al-Shāh Walī Allāh al-Dihlawī, *Hujjah Allāh al-Bālighah*, ed. al-Sayyid Sābiq, 2:225.

³⁰ Beliau adalah Aḥmad Ibn 'Umar Ibn Ibrāhīm; Abū al-'Abbās al-Anṣārī al-Qurṭubī (656 H). Beliau adalah seorang perawi hadith dan faqih dalam mazhab Mālikī. Antara tulisannya berkaitan hadith dan ulum hadith adalah al-Mufhim Limā Ashkal min Talkhīṣ Kitāb Muslim dan Ikhtisār ṣaḥīḥ al-Bukhārī. Lihat al-Zarikī; Khayr al-Dīn Ibn Maḥūd Ibn Muḥammad, *al-A'lām*, 1:186.

"إن كان الله خليفة في الأرض، فضرب ظهره وأخذ مالك فأطعته، وإلا فمت وأنت عاضٌ
بجذ شجرة"

Terjemahan: Jika bagi Allah SWT khalifah di bumi dan dia memukul belakangmu dan mengambil hartamu, maka hendaklah kamu taat. Jika tidak ada (khalifah) biarlah kamu mati dalam keadaan kamu menggigit akar pokok."³¹

Menurut al-Qurṭubī, arahan kepada orang yang dipukul supaya tidak memberontak terhadap pemerintah yang zalim kerana bimbang tindakan tersebut akan membawa kepada mudarat yang lebih buruk seperti kehilangan nyawa.³² Hal ini kerana, *maqāṣid* memelihara nyawa lebih utama daripada *maqāṣid* memelihara harta.

Kesimpulan

Mengambil kira *maqāṣid al-sharī'ah* sebagai salah satu kaedah dalam mentafsirkan teks hadith Rasulullah SAW sememangnya sangat penting. Hal ini bagi memastikan hadith Rasulullah SAW difahami bertepatan dengan matlamat dan objektif Syarak. Kaedah ini juga merupakan suatu pendekatan yang signifikan serta diiktiraf dalam Syariat Islam berdasarkan dalil-dalil daripada al-Quran dan hadith Rasulullah SAW. Selain itu, pengaplikasian kaedah tersebut oleh para *muḥaddithīn* seperti al-Khaṭṭābī, Ibn al-'Arabī, al-Dihlawī dan al-Qurṭubī juga membuktikan bahawa pendekatan ini sememangnya diterima pakai serta diaplikasikan oleh sebahagian *muḥaddithīn* dalam mentafsirkan teks hadith Rasulullah SAW.

Rujukan

- 'Allāl al-Fāsī. *Maqāṣid al-Sharī'ah al-Islāmiyyah wa Makārimuhā*. Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmiy, 1993.
- Yūsuf al-Qaraḍāwī. *Bagaimana Berinteraksi dengan al-Sunnah*. terj. Huda Mohsin dan Jawiah Dakir. Selangor: Angkatan Belia Islam Malaysia, 1996.
- Yūsuf al-Qaraḍāwī. *Dirāsah fī Fiqh Maqāṣid al-Sharī'ah Bayn al-Maqāṣid al-Kulliyah wa al-Nuṣūṣ al-Juz'iyah*. 2006; cet. Ke-3, al-Qāherah: Dār al-Shurūq, 2008.
- Abū Ja'far Muḥammad Ibn Jarīr al-Ṭabarī. *Jāmi' al-Bayān 'An Ta'wīl Āy al-Qur'ān*. ed. 'Abd Allāh Ibn 'Abd al-Muḥsin al-Turkī. al-Qāherah: Dār Hijr li al-Ṭibā'ah wa al-Nashr wa al-Tawzī' wa al-I'lān, 2001.
- 'Abd al-Raḥmān Ibn Nāṣir al-Sa'adī. *Taysīr al-Karīm al-Raḥmān fī Tafsīr Kalām al-Mannān*. ed. 'Abd al-Raḥmān Mu'allā. al-Riyāḍ: Dār al-Salām, 2002.

³¹ Hadith riwayat Abū Dāwud, Kitāb al-Fitan, Bāb Dhikr al-Fitan wa Dalā'iluhā, no. Hadith 4244. Lihat Abū Dāwud Sulaymān Ibn al-Ash'ath al-Sijistānī, *Sunan AbūDāwud*, ed. Shu'ayb al-Arna'ūṭ dan Muḥammad Kāmil Qurrah Bilālī (Beirut: Dār al-Risālah al-'Ālimiyyah, 2009), 6:296. Al-Albānī menghukumkan hadith ini Ṣahīḥ.

³² Abū al-'Abbās Aḥmad Ibn 'Umar al-Qurṭubī, *al-Mufhim Limā Ashkal min Kitāb Talkhīṣ Muslim*, ed. Muḥy al-Dīn Dīb Mastū el. al. (Beirut: Dār al-Kalim al-Ṭayyib, 1996), 4:39.

- Al-Nawāwī; Yaḥyā Ibn Sharaf. *al-Minhāj Sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim Ibn Hajjāj*. Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, 1392H.
- Abū 'Abd Allāh Muḥammad Ibn Ismā'īl al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, ed. Muḥammad Zuhayr Ibn Nāṣir al-Nāṣir. Beirut: DārṬūq al-Najāh, 2001.
- al-Zarikī; Khayr al-Dīn Ibn Maḥūd Ibn Muḥammad. *al-A'lām*. Beirut: Dār al-'Ilm li al-Malāyīn, 2002.
- Abū Dāwud Sulaymān Ibn al-Ash'ath al-Sijistānī. *Sunan Abū Dāwud*. ed. Shu'ayb al-Arna'ūṭ dan Muḥammad Kāmil Qurrah Bilalī. Beirut: Dār al-Risālah al-'Ālimiyyah, 2009.
- Abū Sulaymān; Ḥammad Ibn Muḥammad al-Khaṭṭābī. *Ma'ālim al-Sunan*. Ḥalab: al-Maṭba'ah al-'Ilmiyyah, 1932.
- Abū Bakr Ibn al-'Arabī. *al-Masālik fī Sharḥ Muwaṭṭa' Mālik*. Beirut: Dār al-Gharb al-Islāmī, 2007.
- Abū 'Īsā Muḥammad Ibn 'Īsā al-Tirmidhī. *Sunan al-Tirmidhī*. ed. Aḥmad Muḥammad Shākir, Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī dan Ibrāhīm 'Uṭwah. Miṣr: Sharikah Maktabah wa Maṭba'ah Muṣṭafā al-Bābī al-Ḥalabī, 1975.
- Abū Bakr Ibn al-'Arabī al-Mālikī. *'Ariḍah al-Aḥwadhī bi Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*. Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, t.t.
- Mālik Ibn Anas. *al-Muwaṭṭa'*. ed. Muḥammad Muṣṭafā al-A'zamī. al-Imārāt: Mu'assasah Zayd Ibn Sulṭān Nahyān li al-A'māl al-Khayriyyah wa al-Insāniyyah, 2004.
- Al-Shāh Walī Allāh al-Dihlawī. *Ḥujjah Allāh al-Bālighah*. ed. al-Sayyid Sābiq. Beirut: Dār al-Jīl, 2005.
- Muhammad Rozaimi Ramle, "Peranan Ilmu Maqasid Syariah Dalam Memahami Teks Hadith: Suatu Analisis," dalam *Salah Faham Terhadap Sunnah: Isu dan Penyelesaian*, ed. Khadher Ahmad, Faisal Ahmad Shah dan Monika @ MunirahAbdRazzak. Kuala Lumpur: Jabatan Al-Quran dan Al-Hadith, 2015.
- Abū al-Ḥusayn Muslim Ibn al-Ḥajjāj. *Ṣaḥīḥ Muslim*. ed. Muḥammad Fu'ād 'Abd al-Bāqī. Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, t.t.