

SISTEM POLITIK ISLAM DI ZAMAN NABI MUHAMMAD S.A.W.

Oleh:

Ahmad Nabil b. Amir*
nabiller202@yahoo.co.uk

ABSTRACT

This work provides an extensive and detailed study of the political system established in the time of the Prophet Muhammad p.b.u.h.. It studies the effective and skillful administration of Madinah in the 6th Century and highlights the challenging history of the Prophet p.b.u.h. and his Companions to generate a powerful system and radically reform the social custom and government of Madinah. This work also explores the greatness of Madinah focusing on the excellence dimension of human development and the triumph of culture, tradition and knowledge.

Keywords: Prophet Muhammad, Islam, political system, Madinah

PENDAHULUAN

Keteguhan Madinah, kekuatan ekonomi dan politik dan perpaduan antara rakyat adalah satu tradisi baru dalam peradaban manusia yang sebelumnya tidak ada dalam kebudayaan bangsa Arab. Kelahiran kerajaan Islam Madinah di jazirah Arab telah membawa revolusi rohaniah dan pemikiran yang menyaksikan pembinaan tatacara baru dunia yang diasaskan kepada kekuatan moral dan agama dan membentuk etika hubungan baru di mana penggunaan kuasa dan pengaruh dipandu oleh prinsip akhlak, semangat persamaan dan rasa hormat-menghormati yang begitu mendalam. Madinah dengan cara yang tersendiri telah berusaha untuk menjayakan cita-cita dan semangat ini.

Kejayaan Madinah adalah kerana dalam sejarah ketamadunan Arab belum ada mana-mana negara berusaha untuk memanjangkan sayapnya ke negara-

* Ahmad Nabil b. Amir, M.A, adalah calon PhD di Jabatan al-Qur'an dan al-Hadith, Akademi Pengajian Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur.

negara lain. Para pujangga dan Ulama silam menyedari hakikat sejarah dan kebudayaan dunia yang dicorakkan oleh kesegaran akhlah dan idealisme Islam yang telah memberikan pengarah baru kepada pembinaan budaya ilmu, pemikiran, ekonomi, sosial, dan seluruh sektor penting keagamaan sebagai wahana memupuk kekuatan iman dan keutuhan peribadi supaya bebas dari runtuh nafsu dan membalikkan agama lebih mempengaruhi aliran dunia.

Kajian ini diasaskan oleh sebuah usaha intelektual untuk membahaskan pemikiran dan pandangan politik yang tercerna dari kefahaman akan prinsip dan asas politik dan dasar pemerintahan kerajaan Madinah. Ia merangkul perbahasan undang-undang, ketatanegaraan, perutusan, perjanjian, akidah, syariah, tasawwuf, dan hukum. Ia meneroka asas dan kekuatan pengaruh yang dilakar dari dakwah Islam dan kesannya dalam pembinaan tamadun dan peradaban terulung di Madinah. Penulisan ini turut membahaskan sirah perjuangan umat Madinah dengan kecekalan luar biasa untuk mempertahankan prinsip akidah, moral dan akhlak, prinsip syaksiah Islamiah maknawiah, karakter Islam yang sebenar dan prinsip keadilan sejagat.

PENGENALAN POLITIK ISLAM

Kerangka politik Islam¹ ditakrifkan sebagai *Siyasah Ilahiyyah wa Inabah Nabawiyyah s.a.w.*, yang menginsafi puncak segala kekuasaan adalah Allah

¹ Lafaz *al-siyasah* diungkapkan dalam Hadith yang menyebut: (Sesungguhnya Bani Isra' il dipimpin (*tasusuhum*) oleh para Nabi a.s.. Riwayat *al-Shaykhayn*. Lukman Thaib (1998), *Politik Menurut Perspektif Islam*, Kajang: Synergymate Sdn. Bhd., h. xii. Imam Taqi al-Din al-Maqrizi menulis dalam *Khitatnya*: “Dan diungkapkan *sasa al-amr siyasah* (mentadbir suatu hal) bermakna menguruskannya, yakni hukum yang ditegakkan untuk memelihara adab, *masalahah* dan menyusun kehidupan (*ahwal*)”. Khalaf, 'Abd al-Wahhab (1984), *al-Siyasah al-Shar'iyah, aw Nizam al-Dawlah al-Islamiyyah fi al-Shu'un al-Dusturiyyah wa al-Kharijiyyah wa al-Maliyyah*, Beirut: Mu'assasah al-Risalah, h. 6. Istilah politik berakar dari perkataan Greek kuno 'polis' bermakna bandar, atau kajian tentang negeri. Moten, Abdul Rashid (1996), *Political Science: An Islamic Perspective*, London: Macmillan Press, h. 41. Ilmu politik telah dikaji sejak tahun 500 SM. Plato dan Aristole mengungkapkan bahawa kemuncak dari sains politik adalah pencapaian nilai moral yang tertinggi. Ramanathan, K. (1988), *Konsep Asas Politik*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa & Pustaka. Pemikiran politik moden menggariskan kefahaman luas dalam gagasan dan pemikiran politik yang menyentuh tentang institusi, kaedah dan stail kepimpinan, agenda dan sistem pentadbiran, teori politik, pentadbiran awam, politik kebangsaan, politik antarabangsa, perbandingan kerajaan dan gagasan *Islamisasi Sains Politik*. Mohd Kamal Hassan (1982), “Pemikiran Politik Islam” dalam *Dasar Ilmu Politik*. Y. Mansoor Marican (ed.), Kuala Lumpur: Dewan Bahasa & Pustaka, h. 111-137, Aidila Ishak & Moten, Abdul Rashid (t.t.). *Introductions to Political Science*, Kuala Lumpur: Department of Political Science, IIUM, h. 110.

S.W.T. (*Hakimiyyah Allah*). Ia menzhahirkan pandangan hidup yang penting yang mempertahankan kesetiaan kepada Allah S.W.T., para Rasul a.s., hakim, pada keadilan dan pemerintahan yang seimbang (*siyasah `adilah*).²

Kewujudan negara Islam Madinah mempunyai pertalian yang langsung sifatnya dengan cita-cita perjuangan yang melatari perjuangan Rasulullah s.a.w. dan para Sahabat r.a.. Ia memperjuangkan idealisme dan cita-cita murni untuk melahirkan suatu masyarakat yang dapat merealisasi sepenuhnya erti kehambaan dan menzhahirkan peranan khalifah. Gerakannya menzhahirkan kekuatan dan kehebatan luar biasa yang dicetuskan oleh iltizam dan kesedaran yang membentuk kebudayaan umat. Khilafah Islam menjadi tunggak yang mencetuskan kekuatan yang memperkembangkan peranan agama dan nilai-nilai sejagat yang tuntas. Pengalaman golongan Islam dan tenaga pejuang di Madinah telah memberikan manfaat yang tidak sedikit kepada tamadun dunia, yang berhasil melahirkan golongan muda, golongan pelapis yang sempurna akhlak dan akal budinya untuk memikul tanggungjawab sebagai pewaris zaman. Kedatangan Islam telah membawa revolusi rohaniah dan akliah yang menggerakkan transformasi sosial dan akliah dan mengarahkan kebangkitan yang dibangun di atas kesedaran untuk memperteguh hak dan kemuliaan darjat insan.³

Sistem perundangan yang diasaskan oleh Rasulullah s.a.w. mempunyai kekuatan yang tersendiri dalam mengutarakan konsep *al-mujtama`at al-madaniyyah* yang menghalai kepada perkara dasar dalam sistem nilai yang dihubungkan kepada tradisi *al-millat al-hanifiyyah al-samhah*. Ia menjadi matlamat utama sistem keadilan dan asas kepada *siyasah shar`iyyah*⁴ yang

² Politik Islam diibaratkan sebagai sistem pemerintahan yang dilaksanakan oleh umat Islam selaku khalifah Allah S.W.T. di muka bumi. Mawdudi, Abu'l A'la (1979), *Islamic State and Constitution*, London: Islamic Council of Europe, h. 14. Politik Islam secara kasarnya terangkum dalam tiga kategori: (1) *Siyasah Diniyyah*, yang berpaksikan wahyu, dan ditegakkan dalam jalur Khilafah dan Imamah (2) *Siyasah `Aqliyyah*, yang terhasil dari pemikiran manusia, dan berasaskan kekuatan wilayah (*Mulk*) (3) *Siyasah Madaniyyah*, negara unggul (*fādilah*) yang diutarakan oleh ahli falsafah Muslim, al-Fārābi dalam *al-Madinah al-Fādilah* dan ahli falsafah Yunani, Plato dalam *Republic*. Mohd Kamal Hassan (1982), *op.cit.*, h. 119.

³ Sila rujuk al-Sakhawi, Shams al-Din Muhammad ibn `Abd al-Rahman (1993), *al-Tuhfah al-Latifah fi Tarikh al-Madinah al-Sharifah*, Beirut: Dar Kutub `Ilmiyyah.

⁴ Fuqaha' Islam mengungkapkan maksud *siyasah al-shar`iyyah* sebagai: "Keluasan bagi *wulat al-amr* (pemerintah) untuk melaksanakan sesuatu (urusan pentadbiran) bagi meraih *masalahah* yang tidak menyalahi usul agama walaupun tiada dalil khusus tentangnya." *Siyasah Islam* menggarap matlamat untuk mempertahankan *masalih al-`ibad*, mencapai *maqasid al-shari`ah* dan *masalih al-mursalah*. Khalaf (1984), *op.cit.*, h. 6. Ibn al-Qayyim al-Jawziyyah menjelaskan konsep *siyasah al-*

meletakkan asas kemasyarakatan yang dipereratkan dengan keluasan Islam sebagai risalah universal.

Ia menganjurkan perspektif sejagat untuk memupuk persefahaman di kalangan rakyat dan memutuskan beberapa bentuk tindakan bersama atas dasar muafakat yang memperhitungkan aspek moral dan prinsip-prinsip hidup yang mulia. Pembinaan institusi pentadbiran yang dipasakkan dengan semangat dan nilai kehidupan yang ideal telah menyediakan tapak yang kukuh bagi berlangsungnya satu transformasi kebudayaan yang bersendikan ilmu dan pemikiran. Madinah dibangun di atas sebuah konsorsium budaya – Islam, Yahudi dan Nasrani, dan Islam menjamin kebebasan beragama dan memberi kesempatan kepada rakyat terbanyak untuk memupuk kebijaksanaan sejagat.⁵

PEMIKIRAN POLITIK

Di antara perkara pokok yang dibincangkan dalam perbahasan politik Islam ialah dasar *shura*,⁶ prinsip *al-amr bi al-ma`ruf wa al-nahy `an al-munkar*,⁷

shar`iyyah: “Politik adalah selaras dengan agama, bahkan ia sebahagian darinya. Walaupun sering diungkapkannya sebagai *siyasah* atau *siyasah al-shar`iyyah*, ia cuma pemakaian yang umum, hakikatnya *siyasah* bererti keadilan Allah S.W.T. dan Rasulnya s.a.w.” Lukman Thaib (1998), *op.cit.*, h. xi.

⁵ Keadilan yang mengikat kekuatan *al-ra`i* dan *al-ra`iyyah* ini dizahirkan dalam Hadith yang menyebut: (Keadilan itu adalah benteng yang melindungi, dan syurga yang kekal), dan risalah yang diutuskan oleh Khalifah `Ali b. Abi Talib r.a. kepada Mālik al-Ashtar yang mengungkapkannya: “Apabila rakyat menunaikan hak para wali (gabenor), dan para wali menyempurnakan hak mereka, maka akan zahirlah hukum yang teguh antara mereka, dan terpasak syiar agama, dan kukuhlah nilai keadilan.” Al-Nasiri, Muhammad Baqir (1990), *‘Ali r.a. wa Nizam al-Hukm fi al-Islam*, Beirut: Dar al-Zahra’, h. 5. Hal ini turut diungkapkan oleh Sayyidina Abu Bakr al-Siddiq dalam pidatonya sewaktu diangkat sebagai khalifah: “Bantulah saya dalam kebaikan, dan tegakkan saya sekiranya saya salah. Taatilah saya selama saya mentaati Allah S.W.T. dan RasulNya s.a.w., dan tiada ketaatan ke atas saya sekiranya saya membelakangi keduanya.” Khurshid Ahmad (ed.) (t.t.), *The Nature and Contents of Islamic Constitution*. Karachi: Herald Press, h. 132.

⁶ Imam al-Qurtubi (w. 671 H./1273 M.) menjelaskan pandangan Ibn `Atiyyah tentang syura: “Dan *shura* merupakan salah satu kaedah syarak, dan kekuatan hukum, justeru barangsiapa yang tidak berunding dengan ahli ilmu dan agama maka wajib disingkirkan, tanpa khilaf dalam hal ini”. Al-Qurtubi, Abu `Abdullah Muhammad b. Ahmad b. Abi Bakr b. Farh (1378 H), *al-Jami` li Ahkam al-Qur`an*, Jil. 4, Kaherah: Dar al-Kutub al-`Arabiyyah, h. 249. Manakala Shaykh al-Islam Ibn Taymiyyah pula berhujah: “*Wali al-Amr* (pemerintah) tidak harus mengeneppikan rundingan dan musyawarah.” Ibn Taymiyyah, Ahmad b. `Abd al-Halim (1364 H.), *al-Fatawa al-Kubra*, Jil. 28, Beirut: Dar al-Ma`rifat, h. 386.

⁷ Kewajipan melaksanakan *al-amr bi al-ma`ruf wa al-nahy `an al-munkar* telah

pembentukan *ahl al-hal wa al-`aqd*,⁸ *ri`ayah al-maslahah* dan dasar *imamah*.⁹ Para pemikir Islam telah mengemukakan pandangan yang ideal dan gagasan besar dalam pemikiran *siyasah* sepertimana dizahirkan oleh Imam al-Mawardi (365-450 H./991-1031 M.) dalam *al-Ahkam al-Sultaniyyah wa al-Wilayah al-Diniyyah*,¹⁰ Imam al-Ghazali (450-505 H./1058-1111 M.) dalam *Nasihah al-Muluk*, Ibn Taymiyyah (661-728 H./1263-1328 M.) dalam *al-Siyasah al-Shar`iyyah fi Islah al-Ra`i wa al-Ra`iyah*, Ibn Qayyim al-Jawziyyah dalam *al-Turuq al-Hukmiyyah fi al-Siyasah al-Shar`iyyah*, Ibn Khaldun (732-808 H./1332-1405 M.) dalam *al-Muqaddimah* dan Muhammad Rashid b. `Ali Rida al-Qalmuni (1282-1354 H.) dalam *Tafsir al-Manar*.

Keberkesanan kerajaan Madinah dihubungkan dengan kekuatan sosio-politik yang menjamin keadilan pemerintahan dan keberkesanan pembangunan yang menjangkau budaya yang dinamis dalam memupuk persefahaman yang jelas di kalangan rakyat. Ia menganjurkan perspektif sejagat yang memupuk kemuliaan darjat insan dan nilai-nilai hidup yang beragam. Kekuatan Madinah dihubungkan kepada tradisi pengukuhan, tarbiyah ruhiyah, pendidikan jiwa dan rohani agar tunduk kepada Allah S.W.T. dan bebas dari runtunan nafsu. Ia meletakkan asas yang menggalakkan penggemblingan kekuatan bagi mewujudkan suasana ke arah penghayatan Islam sebagai sistem hidup yang menyeluruh (*al-din*) merangkumi bidang kemasyarakatan, ekonomi, undang-undang, politik, pendidikan, kenegaraan dan kesenian.¹¹

dikupas dengan terperinci oleh Qadi Abu Yusuf Ya`qub (113-182 H./731-798 M.) dalam kitabnya *al-Kharaj*.

- ⁸ Yang memperoleh mandat dan pengiktirafan dalam menetapkan kuasa mengikat dan merombak.
- ⁹ Persoalan *Imamah* telah dikupas oleh Imam al-Ghazali dalam kitabnya *al-Iqtisad fi al-I`tiqad* yang menghuraikannya dengan pandangan *ijma`* dan pemikiran kalam .
- ¹⁰ Imam al-Mawardi mengupas fikrah asas tentang *wizarah* dan *imarah*, hubungan antara penganut Islam dan bukan Islam, jihad, dan cukai yang dipungut dari hasil tanah. Lambton, Ann K.S. (1991), *State and Government in Medieval Islam*, New York: Oxford University Press, h. 83.
- ¹¹ Ayatullah Khomeini menzahirkan pandangannya tentang perjuangan menegakkan dawlah Islam: “Sekiranya kita percaya bahawa peraturan dan undang-undang yang menjadi dasar negara Islam itu mempunyai kesahan yang abadi dan bahawa syariah menolak ketegangan dan kacau bilau, maka adalah menjadi kewajipan kita untuk mendirikan sebuah kerajaan Islam.” Ayatullah Khomeini (1979), “An Islamic State – Point of View” dalam *Concept of Islamic State*, London: Islamic Council of Europe, h. 5. Abu al-A`la al-Mawdudi pula menyebut: “Negara Islam ialah negara berperlembagaan (*constitutional state*) dalam pengertian bahawa mereka yang ditugaskan mengendalikannya adalah terikat dengan peraturan dan syarat-syarat yang ditetapkan oleh al-Qur`an dan Sunnah. Hak melakarkan hukum adalah milik

Pembangunan yang lestari diperkukuh dengan pelaksanaan sistem *halaqah* di masjid, *kuttub* untuk mengajar membaca dan menuliskan rangkaian kumpulan-kumpulan diskusi dan cendekiawan yang memperkasa fikrah dan pemikiran umat. Kekuatan Islam digerakkan oleh tenaga padu barisan pencinta Islam yang komited untuk memangkin perubahan dan mempertahankan prinsip akidah, moral dan akhlak. Pelaksanaan pentadbiran dan perundangan yang dibangun di atas kesedaran menegak yang hak dan menentang kebatilan telah menggerakkan transformasi sosial yang menzahirkan idealisme agung yang menjamin kebebasan beragama dan nilai-nilai asas yang sejagat.¹²

Kemaraan Islam menuntut perhatian umatnya untuk memperbaharui komitmen dan menggilap akal untuk meneroka alam pemikiran sejagat, dunia falsafah dan pemikiran murni. Pengalaman masyarakat Islam yang sebelum ini menjadi tunggak ummah pada masa ia menjadi tamadun yang paling dominan di dunia telah memberikan manfaat yang tidak sedikit kepada masyarakat kita, justeru menjadi kewajipan kita untuk menterjemah nilai-nilai tersebut kepada realiti kehidupan.

PENGARUH POLITIK MADINAH

Ketrampilan kerajaan Madinah dengan kawalan politik dan ekonomi dan pengukuhan kebajikan golongan paling goyah dalam masyarakat telah mencernakan semangat kebudayaan dan ketamadunan yang tinggi yang mengambilkir budaya dan norma hidup semuarakyat dengan semangat dan sikap yang terbuka dan luwes. Pengembangan risalah Islam melalui usaha intelektual dalam zaman pembinaan negara Islam, telah memungkinkan terbinanya satu bentuk pemerintahan yang teratur, jelas, dan dapat mengungkapkan pemikiran dan faham-faham ilmu Islam secara tertib. Inilah asas bagi pembinaan negara Islam yang terpancar melalui tradisi kemanusiaan yang konsisten menentang segala bentuk kezaliman dan mengemukakan kebebasan dalam amalan kebudayaan yang tertakluk kepada batas tata susila masyarakat.

Sebenarnya Islamlah yang pertama kali memperkenalkan kepada dunia di rantau ini berkenaan cita-cita keadilan sosial dan pembentukan masyarakat

Allah S.W.T.. Tiada siapa yang berhak atau mempunyai kuasa yang tidak terbatas dalam menggariskan undang-undang, dan tiada siapa yang boleh mengadakan peraturan yang tidak disokong oleh hukum Allah S.W.T.. Mohd Kamal Hassan (1982), *op.cit.*, h. 133.

¹² Prof. Dr. Mahmud Zuhi menyebut: "Pemerintahan Islam bersifat fleksibel dan lentur." Mahmud Zuhi b. Abdul Majid (1995), "Konsep Pemerintahan Islam dan Pendekatannya dalam Masyarakat Majmuk – Berasaskan al-Qur'an dan al-Sunnah", Persidangan Pemerintahan dalam Masyarakat Majmuk, Kuala Lumpur: Institut Kefahaman Islam Malaysia, h. 1.

madani yang bersifat demokratis. Ketika imperialisme Rom dan Parsi porak peranda, obor idealisme Islam terus menyala. Pemikiran Islam diarahkan kepada pembentukan sistem politik yang merangkul ilmu-ilmu ukhrawi dan duniawi supaya peribadi-peribadi yang lahir dari sistem itu mampu menyempurnakan amanah selaku khalifah dalam batasnya yang wajar dan menimbulkan suatu mekanisme pengawasan diri yang dijadikan sasaran pendewaan dalam bentuk pendidikan dan pandangan hidup Islam.

Generasi Sahabat r.a. yang terbina oleh keghairahan mengejar pembangunan rohani dan agama, adalah pejuang-pejuang tulen yang telah mencapai tahap kecemerlangan melalui sistem politik yang tepat serta pendidikan yang melibatkan pengajian dan pengamatan yang mendalam mengenai ihsan; yang mendorong ke arah kecintaan terhadap kebaikan dan kebencian terhadap kemungkar. Mereka adalah generasi awal dalam perjuangan yang menghidupkan reformasi asas untuk memenuhi janji sebuah masyarakat Islam yang matang, bersatu dan terbuka yang memilih jalan perjuangan yang penuh dengan cabaran dan ranjau untuk menjadi pewaris bumi yang memegang kekuasaan dan kepimpinan untuk seluruh umat manusia.

Kelahiran kota Madinah yang tersergam megah ketika awal penubuhannya merupakan simbol kekukuhan dan kekuatan Islam. Pembinaannya berkait rapat dengan tradisi ilmu dan pemekaran budaya dengan ikatan dan keutuhan komuniti dan kesedaran masyarakat untuk memelihara dan melindungi sistem politik sebagai asas masyarakat. Kota tersebut menjadi benteng utama pertahanan Islam dalam menghadapi ancaman empat kuasa besar dunia yang tidak ada tolok bandingnya.¹³ Kekuatan yang terhasil daripada percantuman Muhajirin dan Ansar dan sedikit sebanyak percantuman pengalaman pimpinan Yahudi dan semangat juang golongan Nasrani telah menjadi provokasi dan ancaman paling hebat kepada hegemoni kabilah Arab Mekah yang bakal memperhebatkan serangan terhadap kota Madinah.

Madinah terus diasak dari kiri dan kanan. Berbagai kesangsian disumbatkan ke dalam benak kaum Munāfiqīn untuk mewujudkan rasa cemas. Kumpulan elit pemerintah Quraysh yang hidup atas rasuah, kebejatan jahiliah, penindasan kaum dan pembohongan akan berhadapan dengan percantuman pertama melibatkan kekuatan Islam dan Yahudi. Daya atau tenaga yang terhasil dari pergabungan ini berpotensi untuk menyengat atau malah menggigit kemegahan Mekah.

¹³ Ia melibatkan pertarungan antara Rom, Parsi, kafir Quraiys Mekah dan serangan kabilah-kabilah Arab di semenanjung Tanah Arab. Rujuk Mustafa Ramadhan (1991), *Intisari Seerah Muhammad bin Abdullah SAW*, Kuala Lumpur: A.S. Noordeen, h. 65.

Sebaliknya kerajaan Islam Madinah terus membuktikan kematangan dalam perjuangan mendaulatkan keadilan dan mampu untuk menggondol kuasa daripada monopoli Quraysh Mekah. Impian politik baru sudah pun mencapai tahap pertamanya ketika Islam menang di Badar. Kemampuannya untuk menunjukkan kesetiakawanan, kekukuhan dan kebijaksanaan telah berjaya menggilap kekuatan padu barisan rakyat. Madinah muncul menjadi negara fahaman sederhana yang memilih aspek terbaik haluan kiri dan kanan dan mengambil posisi sebagai arus pertengahan politik di rantau Arab dengan membentuk jentera zaman baru berideologi Islam.

AGENDA PENYATUAN UMAT

Kota Madinah mengambil masa dua puluh tiga tahun untuk berdiri dengan megah. Keringat dan korban yang diperlukan untuk membina kota sekukuh itu adalah hasil perjuangan pemimpin dan akar umbi untuk menjayakan cita-cita suci membina kekuatan Islam dan mengamalkan petunjuk Ilahi. Pembentukan umat yang baru mengundang perhatian serius untuk mewujudkan polisi pembangunan dan penekanan kepada kesatuan manusia yang telah bersedia dan berupaya merealisasikan hasrat pembentukan kerajaan.

Pemerintah yang diamanahkan menjayakan sistem generasi itu terikat dengan prinsip perjuangan yang murni untuk mengangkat martabat agama dan menggilap semangat ummah dalam batas-batas moral dan kesopanan sehingga wujud sikap menghormati kebebasan individu dan hak beragama dengan keutamaan memenuhi tuntutan Islam dan kebenaran mutlak. Teladan yang ditunjukkan oleh Rasulullah s.a.w. untuk membawa angin perubahan dan udara nyaman kebebasan dalam tradisi agung yang mengikat keperibadian insan dengan panduan yang harmonis antara ilmu, budi pekerti, jiwa yang luhur dan mulia, dan korelasinya untuk memperkasa kesatuan dan ketrampilan umat adalah seperti yang dinyatakan berikut:

1. Ikatan Persaudaraan antara Kaum Muslimin:

Rasulullah s.a.w. mengajar manusia bahawa persaudaraan mampu untuk membawa kemakmuran dengan semangat kepercayaan agama yang suci, termasuk bersedekah, bersilaturrahim, dan menyuarakan harapan dan kebimbangan kepada saudara seislam di samping menimba banyak pengalaman dari pergaulan dan perbincangan dengan rakan-rakan dalam pelbagai jurusan. Islam menuntut ketetapan baru dalam perjanjian persaudaraan yang mengharuskan pewarisan¹⁴ dalam tradisi persaudaraan

¹⁴ Kewarisan tersebut dilaksanakan sebagai memenuhi wacana keadilan dan tuntutan *al-`adl wa al-ihsan* yang mengikat umat Madinah dengan tanggungjawab dan kesedaran akan kenyataan hidup masyarakat secara umum. Hukum

yang baik untuk mengukuhkan asas-asas ekonomi golongan masyarakat yang tertindas dan dizalimi.

Persaudaraan yang berlandaskan prinsip akhlak dan keluhuran agama menjadi gelombang kebudayaan yang menonjolkan tanggungjawab kemasyarakatan dan persahabatan erat seluruh tenaga pencinta Islam dari semua kalangan sebagai pembela kebenaran dan keadilan, dan sebagai penyelamat umat dan alternatif yang sah sebagai angkatan Islam. Lapangan persaudaraan diperluaskan dengan penyertaan masyarakat awam yang terlibat sepenuhnya untuk menjayakan cita-cita kehidupan yang lebih tinggi dan bekerjasama untuk mendapatkan keamanan suasana sekitar dengan kebebasan, keamanan, dan keselesaan hidup dan pertumbuhan ekonomi yang segar.

Permuafakatan dan persatuan ini terhasil tanpa sebarang kesukaran dan kesannya meluas dari apa yang pernah dialami oleh masyarakat manusia. Kekuatan ini mencetuskan kesan yang begitu bermakna dalam pembinaan semula tamadun umat dan gerakan kebudayaan seluruhnya. Jalinan persaudaraan yang dipertaut menyaksikan pertalian yang langsung sifatnya dengan pengekalan budaya yang serasi antara Muhajirin dan Ansar sebagai rakyat Madinah yang hakiki.

Hubungan persaudaraan yang menegaskan kesatuan di atas satu kepercayaan ini adalah ikatan muafakat yang dimajukan antara Ja'far b. Abi Talib dan Mu'adh b. Jabal, Hamzah b. 'Abd al-Muttalib dan Zayd b. Harithah, Abu Bakr al-Siddiq dan Kharijah b. Zahir, 'Umar ibn al-Khattab dan 'Utban b. Malik, Talhah b. 'Ubaydillah dan Zubayr al-'Awwam, 'Abd al-Rahman ibn 'Awf dan Sa'ad b. Rabi', Salman al-Farisi dan Abu Darda' dan Rasulullah s.a.w. sendiri mengambil Sayyidinā 'Ali b. Abi Talib r.a. sebagai saudara Baginda s.a.w. seagama.¹⁵

tersebut dimansuhkan setelah terpupuk keberanian dan kekuatan moral untuk menggilap semangat setiakawan dan persaudaraan yang mendalam dengan mengembalikan hak pewarisan kepada kaum keluarga. Firman Allah S.W.T. yang bermaksud: "Dan orang-orang yang beriman sesudah itu, kemudian berhijrah dan berjihad bersamamu [s.a.w.], maka orang-orang itu termasuk golonganmu [s.a.w.] (juga). Orang-orang yang mempunyai hubungan kerabat itu sebahagiannya lebih berhak terhadap sesamanya (daripada yang bukan kerabat) di dalam Kitab Allah. Sesungguhnya Allah Maha Mengetahui segala sesuatu." (Surah al-Anfal 8:75).

¹⁵ Lihat Abu Dhar al-Khushani, Mas'ud ibn Muhammad (1969), *Riwayat ibn Hisham*. jil. 1, Mesir: F. Diemer, h. 504.

2. Masjid Sebagai Lambang Kedaulatan Islam:

Lanjutan daripada langkah pembinaan tamadun Islam dengan benteng keimanan sebagai kubu pertahanan yang kuat daripada serangan faham kebendaan, jenayah politik dan ekonomi, Rasulullah s.a.w. telah menyarankan pendekatan yang konstruktif bagi menerapkan risalah dan dakwah secara menyeluruh dengan menginfakkan dana dan mengeluarkan pembiayaan bagi tujuan pembinaan dan pelbagaian fungsi masjid dalam masyarakat Islam. Operasi penubuhan masjid ini dilaksanakan dalam setiap kesempatan dan suasana di zaman kebangkitan sebagai memenuhi komitmen dan kesungguhan untuk meniupkan semula keimanan dan mengilhamkan kebangkitan dan penyemarakan semula sinar kerohanian lampau.

Ketika berada di Quba', Rasulullah s.a.w. telah merintis usaha pertama mendirikan masjid terawal dalam sejarah dan perpindahan ke Madinah menyaksikan penubuhan Masjid al-Nabawi s.a.w. sebagai lambang pembangunan politik yang berakhlak dan beradab dan model negara Islam yang menghormati karamah insan, kebebasan manusia, sistem hukum dan keadilan. Masjid sebagai instrumen negara yang penting terus dikawalselia dengan lebih rapi dan diurus dengan baik bagi memastikan keupayaan dan kecekapannya untuk dilibatkan secara langsung dalam merangka dasar, menyusun program serta melaksanakan projek, terutama yang ditujukan kepada golongan Muslim. Sementara kerajaan Islam akan memperkukuhkan agenda pembangunan sosialnya, institusi masjid terus mara mencipta kemakmuran dengan mengendalikan bantuan-bantuan kebajikan, memperlengkapkan institusi untuk warga fakir miskin, dan tempat perlindungan dan pemulihan kanak-kanak, remaja dan golongan kurang berkemampuan di kalangan anak yatim, orang cacat, uzur atau tua dan ibu atau bapa tunggal.¹⁶

Keutamaan masjid sebagai benteng pertahanan moral dan keutuhan masyarakat terus diperkukuh untuk memberi pengarah dalam pembangunan masyarakat dan pendorong kepada keadilan dan kestabilan. Pembinaan masjid yang bertunjangkan konsep khidmat Ilahi terus diperbaiki dengan memperluaskan penyertaannya dalam bidang politik, ekonomi, sosial dan budaya dan bertindak sebagai paksi kegiatan pentadbiran dan politik negara. Dengan peruntukan kewangan yang besar serta penglibatan cergas kaum Muslimin, kerajaan Islam terus mempergiatkan usaha untuk mempertingkatkan peranan masjid agar dapat dimajukan sebagai pusat persidangan yang dapat menarik delegasi luar untuk berkunjung ke Madinah¹⁷ dan memastikan

¹⁶ Mereka adalah kalangan *al-Suffah* yang ditempatkan di penjuru Masjid al-Nabawi. Lihat al-Zarkashi, Muhammad ibn Bahadur (1982), *I'lam al-Sajid bi Ahkam al-Masajid*, Kaherah: Majlis al-A'la li al-Shu'un al-Islamiyyah, h. 87.

¹⁷ Dalam melaksanakan prinsip perhubungan antarabangsa, Ahli Majlis Madinah telah memikirkan strategi dan rancangan untuk memanfaatkan masjid sebagai

pengurusan yang cekap dalam setiap kegiatan keagamaan dan pembangunan ekonomi dan persoalan besar negara.

Pelbagai langkah telah diperkenalkan untuk mendorong institusi masjid meningkatkan daya saingannya, termasuk melaksanakan sistem berpusat di masjid, dengan menyediakan strategi membangunkan pemuda dan wanita dalam segala bidang, pentaksiran hasil pertanian dan Baitulmal, pengurusan dana, menjalankan aktiviti penyebaran ilmu dan kefahaman Islam, markas tentera dan pemulihan kesihatan, pusat perundingan strategi serangan, dakwah dan ketenteraan serta penyebaran Islam.¹⁸

3. *Dustur Madinah*

Kesan kemunculan Madinah sebagai kuasa politik dunia, rantau Arab telah menyaksikan hubungan yang lebih luas berkaitan struktur kuasa dan pentadbiran kerajaan Islam yang melampaui nilai ekonomi semata-mata. Kuasa ini memikirkan matlamat yang lebih besar untuk membina hubungannya dengan rantau lain dan memupuk permuafakatan sejagat serta menggembelng kekuatan untuk membina ketangkasan ekonomi dan keadilan sosial. Cita-cita untuk menjayakan keadilan ekonomi, membela umat dan menegakkan amalan syura adalah strategi dan langkah-langkah pelaksanaan yang terkandung dalam cadangan perlembagaan Madinah yang menjadi paksi yang mengutuhkan persatuan rakyat, yang menstabil dan memakmurkan negara.

pusat persidangan dalam menghadapi rombongan dan delegasi luar yang berkunjung ke Madinah untuk mengisytiharkan Islam dan mengotakan ketaatan dan kesetiaan politik. Untuk tujuan itu, pimpinan Madinah telah bertekad dan bersungguh-sungguh memberikan layanan kepada pesuruhjaya luar yang diutus ke Madinah, dengan pengisytiharaan tahun 9 Hijrah sebagai tahun perutusan (*Am al-Wafd*) dengan kedatangan hampir 70 delegasi luar ke Madinah terutama rombongan dari Thaqif, Bani Tamim dan Bani Asad. Islam muncul sebagai kuasa politik dunia yang membuka pintunya untuk saudagar timur dan barat merantau ke semenanjung tanah Arab bagi melebarkan jaringan perdagangan dan membuka pasaran dan menjalin kerjasama politik dan ekonomi yang lebih erat. Lihat Umari, Akram Diya' (1991), *Madinan Society at the Time of the Prophet*, Herndon, Virginia: International Institute of Islamic Thought, h. 268.

¹⁸ Perkembangan masjid dalam tradisi keagungan di zaman silam menyaksikan fungsinya yang pelbagai sebagai pusat aktiviti kebudayaan, penyebaran ilmu dan penyiaran agama. Ia turut menyumbangkan kepakaran dalam pendidikan dan membantu ke arah penyediaan modal untuk operasi tentera. Ia turut menjadi medan utama berlangsungnya upacara pengangkatan khalifah dan penerimaan baiah. Rujuk `Ali, Ahmad Rajab Muhammad (2000), *al-Masjid al-Nabawi bi al-Madinah al-Munawwarah wa Rusumuh fi al-Fann al-Islami*, Kaherah: al-Dar al-Misriyyah al-Lubnaniyyah, h. 140-147.

Hasil daya usaha kerajaan Islam untuk mengotakan praselia kepada rakyat adalah jelas dan hakiki. Madinah telah melahirkan tamadun yang menyumbang kepada kebangkitan perkasa yang jauh lebih mendalam maknanya dalam mencipta kekayaan dan kemakmuran, mempasakkan ruhul jihad dan memperkasa rakyat dengan memperjuangkan kebudayaan agung yang menghidupkan kembali peraturan Tuhan dan menjadi penghubung antara dunia dan akhirat. Perjanjian Madinah mendasari semangat al-Qur'an untuk melahirkan masyarakat yang menghayati agama dan kemurnian nilai-nilai Islam, yang bermuhasabah dan mempunyai kasad dan iltizam untuk membina tamadun. Sahifah ini mencakup urusan ibadah, peraturan, tamadun dan kebudayaan sebagai lambang kedaulatan negara Madinah, kegagahan kuasa dan kematangan memerintah. Betapa pentingnya perlembagaan demi keadilan itu jelas terungkap oleh halacara politik kerajaan Islam yang menampilkan gabungan tersendiri dengan puak Yahudi dan Nasrani bagi menggerakkan sumbangan mereka untuk menyokong usaha-usaha kerajaan meningkatkan kualiti hidup, memulihara warisan agama dan memajukan kebudayaan bangsa. Kebanyakan aktiviti yang bertujuan memerdekakan dan memperkasa maruah dan martabat rakyat adalah paksi utama perlembagaan negara Islam yang memberi jaminan kebebasan bersuara dan beragama; serta penetapan sistem kehakiman yang adil dan bebas dari sebarang unsur syirik dan kezaliman. Ia digubal untuk memantapkan sendi utama negara seperti badan pentadbiran dan perundangan dan mendaulatkan maruah Islam di mata dunia. Soal tanggungjawab, pencernaan hasrat rakyat turut diungkapkan dengan mengambil kira budaya dan cita-cita Islam untuk menjayakan keadilan ekonomi dan kestabilan sosial. Prinsip kesatuan ditegakkan di atas satu kepercayaan, satu syariat dan undang-undang. Perbezaan kelainan agama dan ciri kebudayaan turut dibahaskan dengan menumpukan kepada nilai-nilai asas yang mengukuhkan perpaduan, rasa senasib sepenanggungan, persamaan hak dan tanggungjawab, dan kesedaran terhadap nilai-nilai sejagat dalam bidang penglihatan yang cukup luas agar tercapai maksud toleransi dan hormat-menghormati.¹⁹

JENTERA PENTADBIRAN

Asas politik Madinah yang utuh yang memiliki asas yang kuat pada agama dan tradisi telah mewujudkan keseimbangan dalam pentadbiran dan peningkatan kecekapan untuk menggerakkan transformasi sosial secara beransur-ansur dan memperkukuh iltizam untuk memperjuangkan cara hidup Islam. Berkat pertumbuhan bermutu, Madinah telah dapat berperanan dengan berkesan

¹⁹ Perbahasan tentang *Sahifah Madinah* dikupas dalam Ibn Abi Zayd al-Qayrawani, 'Abdullah ibn 'Abd al-Rahman, (1999), *A Madinan View on the Sunnah, Courtesy, Wisdom, Battles and History*, London: Taha Publishers.

di arena antarabangsa, perancangan dan pembangunan serta pentadbiran Madinah telah ditampilkan sebagai model. Melalui wadah inilah, umat Islam memperolehi ruang dan laluan terdedah dengan kumpulan dan gerakan luar dengan landasan kerangka besar perjuangan Islam yang tetap relevan dan diungkap semula secara tersusun. Jalinan hubungan baik dengan semua negara berdasarkan prinsip keadilan dan saling menghormati membantu proses memperkukuhkan negara Islam. Organisasi-organisasi penting yang menyelenggarakan pelaksanaan strategi pembangunan berperanan untuk memperkuat sistem persekutuan yang berkesan dan menambah kecekapan pentadbiran untuk memberikan pengarah baru kepada umat Islam. Tema menegak kebenaran dan keadilan terus diiktirafkan dengan pertumbuhan terus kukuh bersama iltizam untuk menjamin keadilan dan kesaksamaan.

Perencanaan politik Madinah dalam menghadapi dunia sejagat memerlukan peralihan strategik kepada pelan tertentu bagi memajukan pentadbiran. Justeru itu kegunaan sistem persekutuan dan perundangan kecil diperkenalkan sebagai pemangkin dan pendorong terhadap perkembangan negara dan menjamin satu cara hidup yang Islamik terhadap tradisi-tradisi kebudayaannya yang kaya dan berbagai corak. Melalui wadah inilah, terbina daya dan kekuatan untuk membina negara Islam yang dimaksudkan yang mendukung cita-cita perpaduan dan memelihara satu cara hidup Islam secara adil dan saksama. Kejayaan ini mencerminkan keberkesanan strategi bagi mencapai objektif pembangunan seimbang. Dasar yang dilaksanakan bagi menguruskan negara serta mempertingkatkan peranan dan bidang kuasa yang dirangka adalah seperti berikut:

1. Pentadbiran Pusat

Kerajaan Islam Madinah telah membentuk satu susunan politik yang sempurna dan rangkaian sistem pentadbiran pusat yang paling ampuh berasaskan gabungan nilai-nilai Islam dan kebudayaan tempatan. Sistem persekutuan ini mengekalkan hubungan setiap instrumen kerajaan yang berhubung antara satu dengan yang lain dalam satu pemerintahan dengan pengiktirafan hak-hak negeri dan wilayah jajahan.

Pembentukan Majlis Ekskutif dalam konteks sistem persekutuan telah menggerakkan pelaksanaan dasar-dasar negara yang terkandung dalam perlembagaan Madinah yang menggabungkan strategi, program dan projek yang dirangka bagi mencapai objektif iaitu pertumbuhan mampan dan pengukuhan daya tahan politik serta mewujudkan masyarakat yang bersatu dan saksama. Kerajaan Madinah dengan gagasan pemberdayaan agama dan pembangunan rohani, dan pendekatan-pendekatan baru yang menegaskan tanggungjawab pemimpin dalam menegakkan keadilan dan menyemarakkan perpaduan, telah menyempurnakan sifat-sifat keislaman yang tersendiri dalam

memperbaharui tekad dan akal budi rakyat dan mencari penyelesaian untuk masalah-masalah kaum yang dihadapi oleh masyarakat.

Hubungan negeri dengan pusat terus dipertingkat bagi memperkuat sistem masyarakat setempat serta menjamin kaedah pengagihan kuasa dan peluang penyertaan yang adil. Dasar-dasar negara yang melibatkan kepentingan wilayah akan dirujuk kepada wilayah jajahan terlebih dahulu bagi mencapai kesepakatan. Isu-isu yang menyentuh kepentingan negeri dan daerah akan diawasi bagi mengelak dari perasaan terpinggir atau diketepikan. Pentadbiran pusat menjalankan operasi kerajaan menerusi strategi pentadbiran yang memperjuangkan suatu sistem antarabangsa yang adil di mana politik dan agama disatukan. Rasulullah s.a.w. sebagai Ketua Negara mengepalai pentadbiran Madinah dengan perlantikan pasukan Penasihat (*Mushir*),²⁰ Setiausaha (*Katib*),²¹ Wakil Khas (*Rusul*),²² Pesuruhjaya, Penyair dan Pemandu (*Shu'ara'* dan *Khutaba'*),²³ Pegawai-Pegawai Tugas Am, Pentadbir

²⁰ Menurut riwayat sejarah, Rasulullah s.a.w. sentiasa didampingi oleh penolong-penolong yang setia dan bersedia melaksanakan perintah dalam setiap ketika. Sabda Rasulullah s.a.w.: "Setiap Nabi a.s. yang terdahulu daripadaku dikurniakan 7 orang Sahabat yang bijaksana sebagai menteri dan aku dikurniakan 14 orang iaitu Hamzah, Ja'far, 'Ali, Hasan, Husayn, Abu Bakr, 'Umar, Miqdad, Ibn Mas'ud, Abu Dhar, Hudhayfah, Salman, 'Ammar dan Bilal r.a. *Muttafaq 'Alayh*."

²¹ Selaras dengan usaha-usaha kerajaan untuk memantapkan lagi urusan kenegaraan, Majlis Syura mencadangkan penggunaan khidmat *Katib* di peringkat pengurusan untuk menulis perjanjian rasmi dengan puak Yahudi, Nasrani, dan suku Arab Madinah, dan penulisan surat *iqta'* (penganugerahan tanah) kepada umum. Shurahbil b. Hasanah al-Kindi r.a. dari kaum *Daris* dan beberapa pemuka agama dari kalangan *Lakhm* telah dilantik menjadi *Katib* Nabi s.a.w. di Madinah. Sumbangan penulis-penulis wahyu turut diiktiraf dengan peranan para Sahabat r.a. yang konsisten mencatatkan wahyu di Mekah dan Madinah, seperti Sayyidina 'Ali b. Abi Talib, 'Uthman ibn 'Affan, Abu Bakr al-Siddiq, 'Abdullah b. Sa'ad b. Abi Sarh dan Mu'awiyah b. Abi Sufyan r.a.. Lihat Mastu, Muhyi al-Din (2000), *Manahij al-Ta'lif al-Sirah al-Nabawiyah Khilal al-Qurun al-Arba'ah al-Ula min al-Hijrah al-Nabawiyah*, Damsyik: Dar al-Kalim al-Tayyib, h. 194-201.

²² Pembangunan Madinah menerusi kerjasama antarabangsa merencanakan lagi pengutusan perwakilan Khas Negara terutama dalam gerakan tentera. Muhammad b. Maslamah r.a. telah diutus kepada golongan Yahudi Bani Nadir pada tahun 4 Hijrah untuk menyatakan keputusan Nabi s.a.w. tentang pengkhianatan mereka kepada perjanjian Madinah. Lihat al-Tabari, Abu Ja'far Muhammad ibn Jarir (1992), *Tarikh al-Rusul wa al-Muluk*, Jil. 2, Beirut: Dar al-Fikr, h. 571.

²³ Kemasyhuran budaya yang terpupuk oleh kegiatan syair dan pidato adalah pencapaian gemilang yang dikagumi oleh tamadun Jahiliyah sebelum Islam. Manakala al-Qur'an menganjurkan seni bahasa yang tinggi yang tiada galang-ganti sebagai menghapuskan dasar celaan yang diterapkan oleh syair jahiliyah yang menodai peribadi dan meruntuhkan moral insan. Dengan pengamatan

Wilayah, Gabenor (*Wali*), Pentadbir tempatan (*Ru'asa'*), Wakil Tempatan (*Naqib*),²⁴ Hakim (*Qudat*)²⁵ dan Pentadbir Pasar (*Sahib al-Suq*) sebagai penyempurna tugas kerajaan dengan setiap entiti majlis mengambil aspek terbaik dari elemen masing-masing. Struktur tunggal perundangan khas turut dirangka untuk mewakili kuasa kepada Sahabat r.a. dalam situasi mendesak dengan perlantikan Timbalan Rasul s.a.w. (*Khulafa' al-Rasul*).²⁶ sebagai pemangku Nabi s.a.w. di Madinah yang bertindak sebagai jurubicara ummah ketika Ketua Negara keluar berdakwah dan berjihad. Nabi turut dibantu oleh

Islam sebagai *Din* serta melalui pencapaian ilmu, para penyair dan pemedato Islam telah mencapai tahap kekebalan untuk menuntun budi bahasa yang memuji dan mengamati keindahan Islam. Ahli syair di zaman keunggulan Islam termasuklah Hassan b. Thabit, Ka'ab b. Malik dan 'Abdullah b. Rawahah yang melontarkan ucapan-ucapan syair dan pidato yang menggerunkan kaum kafir Quraysh dan penentang Islam dengan dugaan perang, mencela sifat jahiliyah dan mengeji asal-usul mereka. Lihat Landau-Tasserion, Ella (1998), *Biographies of the Prophet's Companions and their Successors*, Albany: State University of New York Press, h. 259.

²⁴ Institusi *Naqib* (ketua puak/kabilah) diwujudkan untuk membantu tugas kerasulan dalam menyebarkan dakwah Islam. Dalam pertemuan terakhir di 'Aqabah pada tahun 622 Masihi, Nabi s.a.w. telah melantik 12 orang Naqib untuk memimpin kaum Muslimin di Yathrib, 3 orang dari puak 'Aws, dan 9 orang dari suku Khazraj. Lihat Hamidullah, Muhammad (1975), *The First Written Constitution in the World: An Important Document of the Time of the Holy Prophet*, Lahore, Pakistan: Sh. Muhammad Ashraf, h. 254.

²⁵ Tugas Qadi diperuntukkan untuk mengukuhkan syariat dan menyelesaikan perbalahan umat dengan mengamati keterangan nas al-Qur'an dan al-Sunnah berpandu pada kelebihan akal dan ijtihad. Lima orang Sahabat Muhajirin yang dilantik sebagai hakim ialah Sayyidina Abu Bakr, 'Umar ibn al-Khattab, 'Uthman ibn 'Affan, 'Ali ibn Abi Talib dan 'Abd al-Rahman ibn 'Awf r.a.. Manakala tiga orang Sahabat Ansar ialah Mu'adh b. Jabal, Ubay b. Ka'ab dan Zayd b. Thabit r.a.. Rujuk 'Arjun, Muhammad al-Sadiq (1995), *Muhammad Rasulullah Salla Allah 'Alayh wa Sallam Taslima*, jil. 2, Damsyik: Dar al-Qalam, h. 135.

²⁶ Penguasa Tempatan yang ditugaskan untuk memangku tugas Nabi s.a.w. di Madinah memiliki ciri-ciri istimewa sebagai pemimpin ummah. Abu Salamah b. 'Abd al-Asad r.a. mengetuai pentadbiran Madinah ketika Nabi s.a.w. ke *Dhat al-'Ushayrah* pada tahun 3 Hijrah. Abu Lubabah r.a. memimpin seluruh Madinah dalam ekspedisi Qaynuqa', sementara 'Asim b. 'Adi dari puak 'Ajlan mentadbir al-'Aliyyah (utara Madinah) dan Harith b. Hatib mentadbir kawasan suku 'Amr b. 'Awf dalam ekspedisi al-Sawiq pada pertengahan tahun 624 Masihi. 'Amr ibn 'Umm Maktum diberi kepercayaan memimpin sebahagian Madinah yang meliputi kawasan penempatan Yahudi dari Bani Qaynuqa' lebih dari 12 kali ketika perang meletus di luar kota. Ibn Kathir, Isma'il ibn 'Umar (1998), *The Life of the Prophet Muhammad*, Jil. 3, Reading, UK: Center for Muslim Contribution to Civilization, Garnet Publishing, h. 46.

Pegawai Berganti dan Timbalan Peribadi²⁷ yang memastikan bahawa prinsip syura didaulatkan dengan penganjuran beberapa pembaharuan dan kepakaran dalam lapangan politik dan pentadbiran. Ini termasuklah penubuhan Jabatan Surat Menyurat (*Diwan al-Insha'*), penulisan dokumen politik, wahyu, warkah keselamatan, meterai kerajaan, perjanjian sulit, pengutusan Wakil Keamanan,²⁸ pelaksanaan Institusi Duta (*Sifarah*), sistem risalah, terjemahan bahasa untuk tujuan dakwah dan perhubungan, pengurniaan perlindungan keamanan dan hadiah, amaran perang dan perdamaian.²⁹

2. *Pentadbiran Wilayah:*

Sebagai instrumen tambahan kepada sistem persekutuan, pembangunan wilayah telah diperluas untuk mencapai keseimbangan dalam pengukuhan sosial dan ekonomi di semua wilayah dan negeri, sebagai usaha meningkatkan kesejagatan budaya antara lingkungan awam dan lingkungan peribadi, sementara visi Islam diperkaya dalam kehidupan masyarakat yang dipandu oleh kuasa moral tertinggi. Pentadbiran wilayah menyaksikan pertembungan kebudayaan pelbagai bangsa yang menuntut kewibawaan dan kebijaksanaan pentadbir untuk memberikan pengarah saksama dalam menggembeling kekuatan jamaah bagi meruntuhkan segala tembok-tembok budaya yang menggasir pegangan agama dan ketelusan agenda rakyat. Kepentingan wilayah dalam struktur sosial dan politik Madinah telah dipelbagaikan dengan

²⁷ Sebagai langkah berterusan untuk memanjangkan usaha mendapatkan pandangan dan penilaian Rasulullah s.a.w. dalam mengatasi isu masyarakat, satu Kementerian Khas diwujudkan sebagai badan utama yang bertugas sepenuhnya di samping Nabi s.a.w. bagi membantu dalam setiap urusan yang dikecualikan dari kaedah birokrasi, tugas tersebut seperti Penjaga Rahsia Negara, *Adhin* (Penyeru), *Bawwab* (Penjaga Pintu) dan *Hajib* (Penjaga Benteng) yang bertugas mengendalikan kepentingan khusus dalam ekspedisi tertentu. Abu Na'im al-Asbahani, Ahmad b. 'Abdullah (1986), *Warisan Para Sahabat Nabi s.a.w.*, Bandung: Penerbit Pustaka, h. 47.

²⁸ Sayyidina 'Ali b. Abi Talib r.a. mempunyai peranan dan kedudukan penting dalam pentadbiran negara Madinah. Beliau diutus ke Mazhij pada bulan Ramadhan tahun 10 Hijrah untuk menyeru penduduknya memeluk Islam, membebaskan tawanan, dan mengembalikan harta jizyah kepada golongan Yahudi, Nasrani dan Majusi atas pertimbangan kemanusiaan dan keadilan. Rujuk Mu'ti, 'Ali (1998), *al-Tarikh al-Siyasi wa al-'Askari li Dawlat al-Madinah fi 'Ahd al-Rasul*, Beirut: Mu'assasat al-Ma'arif, h. 267.

²⁹ Kerajaan berpusat di Madinah telah menyusun organisasi pentadbiran yang lengkap dengan jawatan-jawatan tetap dan sementara yang disandang oleh para Sahabat r.a. dalam jangka masa tertentu. Peranan mereka terikat dengan strategi negara dan keputusan syura. Untuk maklumat lengkap sila rujuk Abu Maya al-Hafiz (2002), *Sirah dan Riwayat Hidup Nabi Muhammad S.A.W*, Kuala Lumpur: Al-Hidayah.

sumbangan yang lebih besar telah dicapai dalam bidang kerjasama serantau melalui pelaksanaan beberapa projek usahasama untuk meningkatkan pelaburan dan ekonomi dalam iklim politik yang menggalakkan implementasi syariah yang lebih luas. Rasulullah s.a.w. telah mengadakan perjanjian damai dengan pelbagai suku kaum yang tinggal berhampiran Madinah di wilayah utara dan selatan dalam rangka meningkatkan kesefahaman dan memperbaharui hubungan di atas prinsip kebenaran dan menghindari kekacauan dan pertembungan kuasa.³⁰

Perjuangan membina masyarakat dan negara Madinah yang adil berpandu kepada prinsip-prinsip asas perlembagaan menyaksikan tokoh-tokoh Sahabat r.a. terus memainkan peranan utama dalam perkembangan politik negara. Mereka memperoleh mandat untuk menggalas sebahagian tugas pusat sebagai wakil kerajaan yang berkuasa mentadbir wilayah dan menguruskan pemerintahan dengan pengasingan kuasa Eksekutif dan Pesuruhjaya Setempat.³¹ Bagi menjadikan Dewan Wilayah benar-benar representatif, pucuk pimpinan negara telah melantik tokoh-tokoh masyarakat, ulama' dan pemimpin agama, wakil golongan belia dan pemuka kabilah sebagai pentadbir tempatan dan ketua puak setempat yang mewakili aspirasi rakyat. Mereka bertanggungjawab mewujudkan sistem *hisbah* sebagai sebuah badan bebas yang akan bertanggungjawab memungut zakat dan melindungi hak kewarganegaraan rakyat Madinah berpandu kepada prinsip-prinsip asas sistem pemerintahan persekutuan dengan menjamin hak-hak negeri dan penyertaan suara daerah yang berkesan. Mereka turut memikul amanah mengamankan sempadan dalam keluasan geografi Madinah yang merentang dari pantai laut Merah di barat ke Teluk Parsi dan Iran di timur. Keupayaan

³⁰ Perjanjian dengan kabilah sekitar Madinah adalah berdasarkan sikap tolak ansur dan percantuman sebagai langkah untuk menggalakkan kesefahaman dan kemakmuran tanah Arab dan pada masa yang sama ahli-ahlinya dapat terus menikmati kehidupan yang aman dan tenteram. Penaklukan Wadi al-Qura pada tahun 6 Hijrah menyaksikan sistem gabenor yang pertama diperkenalkan di bawah pimpinan Amr b. Sa'id dari kabilah Sa'idi, dan penentangan terhadap Hawazin pada tahun berikutnya menyaksikan Hubayrah b. Shibl dari suku Thaqif diangkat sebagai Gabenor Mekah. Lihat al-Sam'ani, 'Abd al-Karim ibn Muhammad (1962), *al-Ansab*, jil. 8, Hyderabad: Matba'at Majlis Da'irat al-Ma'arif al-Uthmaniyyah, h. 73-75.

³¹ Pegawai-pegawai Tugasan Am dan kakitangan kerajaan yang menerima lantikan sebagai Gabenor, Pentadbir Tempatan dan Hakim Negeri termasuklah Mu'adh b. Jabal, 'Umar ibn al-Khattab, 'Ali b. Abi Talib, 'Abdullah ibn Mas'ud, Ubay ibn Ka'ab, Zayd b. Thabit, Abu Musa al-Ash'ari, 'Uqbah ibn 'Amir al-Juhani dan Miqdad b. Yasar r.a. sebagai Qadi di bandar jajahan masing-masing dan bertanggungjawab merujuk segala pertelingkahan dan *khilaf* kepada Allah S.W.T. dan Rasulullah s.a.w.. Rujuk Qar'awi, 'Abdullah b. Ibrahim (t.t.), *al-Muhassal min Musnad al-Imam Ahmad ibn Hanbal*, jil. 4, Buraidah: Dar al-'Ilyan, h. 51.

institusi gabenor turut dipertingkat bagi memastikan reformasi menyeluruh berlaku dalam perundangan negeri dan kehakiman untuk mengukuhkan misi keamanan dan menyusun semula struktur kabilah Arab, dan mengekalkan sistem institusi berpusat yang mewakili kepentingan rakyat dan umat dalam membawa perutusan penjanjian dan memartabatkan perhubungan antabarangsa, mengadili pertikaian, memungut jizyah dan mentaksir zakat.³²

3. *Pentadbiran Agama:*

Kerangka politik Madinah memberikan ruang seluas mungkin kepada beberapa pelan penting yang bertujuan untuk menjana syiar agama yang segar dengan dasar dan persekitaran yang menggalakkan. Galakan diberikan kepada pendidik dan ulama' untuk meneruskan usaha-usaha menjamin kelangsungan pendidikan agama di peringkat kecil dan dewasa dengan mengiktiraf peranan mereka sebagai pengasak ilmu dan pendorong pembentukan akhlak di kalangan generasi muda.³³ Mutu pendidikan terus diperbaiki dengan melantik guru dan juru dakwah dalam setiap kabilah untuk melancar reformasi ilmu dan melakar jalan baru bagi mengejar agenda serantau dan pendidikan dengan penuh kesungguhan.

Institusi masjid digerakkan untuk merangsang penghayatan dan pemindahan ilmu, dan menjamin peluang latihan kepada penduduk tempatan. Kemudahan-kemudahan pelajaran disebarluaskan untuk memposisikan semula Madinah sebagai pusat penyebaran dakwah terkemuka. Rasulullah s.a.w. menggalakkan *Ashab al-Suffah* untuk mendalami asas agama di masjid dan mengutus guru-guru agama yang aktif kepada kaum bangsawan di Bahrain dan Oman sebagai *Muqri'* dan *Mu'allim* yang mengarahkan kefahaman dan penghayatan Islam dan latihan *tafaqquh fi al-din*.³⁴

³² Hasil kejayaan operasi tentera yang dikerah ke seluruh jazirah Arab, Madinah telah muncul sebagai pusat ilmu, politik dan kebudayaan. Pemecahan kuasa kepada wilayah-wilayah tertentu adalah bagi tujuan dakwah dan kemudahan pentadbiran. Sila rujuk Siba'i, Mustafa (2004), *Perjalanan Hidup Nabi Muhammad S.A.W.: Kajian dan Pengajaran*, Alor Setar: Pustaka Darussalam, h. 81-101.

³³ Peranan Mubaligh agama dan pendakwah digerakkan pada zaman awal kebangkitan Islam dengan pelantikan Mus'ab b. 'Umayr r.a. dari suku 'Abd al-Dar sebagai juru *Ta'lim* dan Pendakwah merangkap Pegawai Agama dengan dibantu oleh As'ad b. Zurarah r.a. dari Bani Najjar untuk mengetuai persekutuan *Nuqaba'* yang dilatih untuk mengembangkan ajaran Islam di Madinah. Lihat Hammadah, Faruq (1998), *Kajian Lengkap Sirah Nabawiyah*, Jakarta: Gema Insani, h. 120-136.

³⁴ Agenda pendidikan yang mendesak terus diberi keutamaan dengan perlantikan guru-guru agama yang berwibawa untuk memperkemas struktur budaya dan memberi pengarah baru terhadap ilmu dan norma hidup yang mulia. Bidang

*Mu'azzin*³⁵ dan *Imam*³⁶ diletakkan dalam urutan keutamaan sebagai teras yang memperteguh kejayaan implementasi Islam. Pelaksanaan strategi pengukuhan serantau disemarakkan dengan pelantikan *Mufti*,³⁷ Pengurus Jemaah Haji (*Amir al-Hajj*),³⁸ Penjaga Kaabah,³⁹ Pemegang tugas *Siyaqah*

pendidikan dan pengajian Islam terus diperluas dan dimartabatkan dengan melantik Ibn Umm Maktum, Abu Hurayrah al-Dawsi dan `Ubadah al-Samit r.a. sebagai tenaga pengajar di Masjid Nabawi yang bertugas mengajar al-Qur`an dan seni tulis. Lihat Abu Dawud al-Sijistani (t.t.), *al-Sunan*, jil. 11, Riyadh: Dar al-Furqan, h. 129.

³⁵ Laungan azan diilhamkan oleh Sayyidina `Umar ibn al-Khattab r.a. sebagai kaedah umum seruan solat di dalam Islam. Menurut riwayat Hadith, Nabi s.a.w. mempunyai 3 orang *Mu'azzin* yang bertugas di Masjid Nabawi dan di waktu perang. Mereka ialah Bilal ibn Rabah, Abu Mahzurah dari suku Jumah dan Amr ibn Umm Maktum dari kabilah Amr. Sila rujuk al-Bukhari, Muhammad b. Isma`il (1407 H), *al-Jami` al-Sahih*, Damsyik: al-Yamamah li al-Taba`at, kitab *al-Salat*, bab: panggilan salat.

³⁶ Pimpinan Imam dalam jemaah kaum Muslimin adalah tugas yang cukup berat. Rasulullah s.a.w. menyenaraikan beberapa orang Imam ternama agar lebih berkemampuan menyuarakan hasrat rakyat dan negara selepas Baginda s.a.w.. Hanzalah b. Abi Hanzalah al-Ansari r.a. menjadi Imam besar di Masjid Quba` sejak penubuhannya, sementara Salim mawla Abi Hudhayfah r.a. memimpin pasukan Muhajirin sebelum peristiwa Hijrah. Tentera Islam dalam situasi perang di Tabuk dipecahkan kepada dua jurusan yang mengerjakan *shalat khawf* di bawah pimpinan Sayyidina Abu Bakr al-Siddiq r.a. sebagai Imam kumpulan tentera. Ibn al-Athir, `Izz al-Din (1970), *Usud al-Ghabah fi Ma`rifat al-Sahabah*, jil. 2, Kaherah: Shu`ub, h. 56.

³⁷ Bagi mempertingkatkan lagi prestasi dakwah, maka adalah wajar perlantikan Mufti yang terdiri dari kalangan Ulama` dan pemikir agama diutamakan. Nabi s.a.w. telah melantik beberapa orang Mufti yang diberi kepercayaan untuk mengeluarkan fatwa dan memberi panduan agama kepada setiap kabilah dalam pelbagai daerah di Madinah. Berpandu pada keterangan sejarah, dijelaskan bahawa pemerintah Islam telah mengangkat para Sahabat r.a. seperti `Abdullah ibn `Abbas, Sayyidatina `A`ishah binti Abi Bakr, Anas b. Malik, Abu Hurayrah dan Mu`adh b. Jabal r.a. sebagai mufti besar yang dirujuk sebagai pentafsir hukum dan syariat Islam. Ibn Hajar al-`Asqalani, Ahmad b. `Ali (1989), *al-Isabah fi Tamyiz al-Sahabah*, jil. 3, Beirut: Dar al-Fikr, h. 78.

³⁸ Selepas pembukaan kota Mekah, pelaksanaan ibadah haji dikendalikan oleh Gabenor Mekah, `Attab b. Asid r.a. dari kalangan Bani Umayyah. Urusan tersebut kemudian diserahkan kepada Sayyidina Abu Bakr al-Siddiq r.a. yang memimpin jamaah Islam dari Madinah. Nabi s.a.w. mengetuai ibadah haji yang terakhir pada tahun 10 Hijrah. Al-Bukhārī (1407 H), *op.cit.*, bab: *hajjat al-wida`*.

³⁹ Tugas memegang kunci Kaabah diwarisi oleh Sayyidina `Abbas b. `Abd al-Muttalib r.a. dari puak Quraysh secara turun temurun. Tanggungjawab tersebut kemudian diserahkan kepada Sayyidina `Uthman ibn `Affan r.a. ketika berlangsungnya pembukaan kota Mekah sebagai menghormati kemuliaannya di

(bekalan air), Penjaga Tanah Haram,⁴⁰ Petugas *Hadyi* (binatang sembelihan),⁴¹ dan Pelaung Suara⁴² dengan tujuan menerapkan dasar kegiatan agama dan menggalakkan penyertaan rakyat ke dalam gerakan dakwah sebagai pemangkin pertumbuhan negara yang lebih rancak.

SISTEM KEWANGAN

Pengurusan ekonomi dan kewangan berlandaskan etika pengurusan Islam dan pertanggungjawaban akan memastikan pertumbuhan ekonomi yang tangkas dan berdaya maju. Amalan kewangan yang berteraskan prinsip ketelusan dan akauntabiliti akan mengangkat keupayaan ekonomi dan meningkatkan pencapaian negara dan perkhidmatan kewangan ke taraf dunia. Untuk merangsang pertumbuhan ekonomi yang mansang dan memperluaskan peranan saudagar dan menggalakkan keusahawanan dalam masyarakat Madinah, kerajaan telah merencanakan langkah kewangan yang berkesan bagi menyokong usaha memartabat rakyat dan menggerakkan kemampuannya menjadi sebuah masyarakat maju yang berasaskan penguasaan ekonomi dan penghayatan Islam sebagai sistem hidup yang menyeluruh (*al-din*).⁴³ Dengan

kalangan pemimpin Mekah. Biladi, `Atiq b. Ghayth (t.t.), *Rahsia Mekah*, Kuala Lumpur: Al-Hidayah Publishers, h. 142.

⁴⁰ Tamim b. Asid al-Khuza`ah memikul tugas menanda kawasan Tanah Haram Mekah dan Madinah sejak kota Mekah dibentuk di bawah kuasa Islam. Bangash, Zafar (1988), *The Mekah Massacre and Future of the Haramain*, Markham, Ont: Open Press, h. 47.

⁴¹ Pekerja-pekerja am yang diserahkan tugas untuk membawa binatang korban ke tempat penyembelihan termasuklah Najiyah b. al-Jundub r.a. dari Bani Aslam yang menyelenggara binatang korban semasa perjanjian Hudaibiyah ditandatangani pada tahun 6 Hijrah. Zuwayb b. Halhalah r.a. dari suku Khuza`ah mengambil alih tugas penyeliaan binatang korban ketika umat Islam menunaikan `Umrah al-Qada` pada tahun 9 Hijrah dan ketika pelaksanaan Haji Wida` pada tahun berikutnya. Zakaria Bashier (1994), *Mekah dalam Kemelut Sejarah*, Jakarta: PT Pustaka Firdaus, h. 129.

⁴² Peranan Pelaung diiktiraf dengan pelantikan Rabi`ah b. Umayyah b. Khalaf r.a. dan Jarir b. `Abdullah al-Bajali r.a. sebagai pelaung yang mengulang suara Rasulullah s.a.w. ketika menyampaikan khutbah dalam Haji Wida`. Husayn, Isma`il Qurban (1988), *The Last Years of the Prophet*, Albany: State University of New York Press, h. 151.

⁴³ Sebagai satu langkah untuk menggalakkan pertumbuhan dana negara serta meningkatkan kestabilan ekonomi dan menjamin masa depan negara yang adil, Rasulullah s.a.w. menggalakkan interaksi antara masyarakat melalui aktiviti-aktiviti perniagaan di peringkat komuniti merangkumi pelaburan kewangan, perkhidmatan dan layanan, pertukaran barang, percukaian dan sebagainya. Baginda s.a.w. memberikan layanan yang sama rata kepada golongan usahawan dan saudagar tempatan untuk membuka perniagaan dan memajukan pengurusan

tujuan untuk menjadikan Madinah sebagai pusat perdagangan Islam di rantau Arab, maka satu pasar diperkenalkan bagi merangsang keusahawanan sebagai salah satu faktor mencergaskan ekonomi.⁴⁴ Penubuhan pasar ini akan menyediakan satu petunjuk yang akan mempercepatkan pemerolehan dana dan pendapatan negara dan memungkinkan rakyat memiliki aktiviti perniagaan berasaskan prinsip syariah.

Sebagai pendokong idea politik baru, masyarakat yang wujud daripada usahapenggabungan Muhajirin dan Ansar sudah cukup matang untuk mendakap konsep ekonomi sejagat dan memastikan bahawa sumber pendapatan negara ditingkatkan untuk memperkukuhkan daya tahan ekonomi dan mendepani cabaran serantau. Struktur kewangan negara Islam menampilkan corak perdagangan dan pelaburan pelbagai hala di mana terdapatnya kepelbagaian aktiviti di kalangan rakyat yang merangsang pertumbuhan dan mendorong kepada meningkatkan keupayaan pengeluaran dalam negeri dan pencapaian tahap kematangan ekonomi yang lebih meyakinkan. Kerjasama lingkungan dan permuafakatan serantau mengutuhkannya lagi daya dan kekuatan ekonomi negara yang dikira cukup kebal dan menambah kepada pembangunan sumber Baitulmal berupa derma (*sadaqah*),⁴⁵ rampasan perang ke atas semua bentuk

dana di Madinah. Antara Sahabat r.a. yang diberikan peluang mengusahakan perniagaan maju termasuklah Jabir b. `Abdullah dan Abu Ayyub al-Ansari yang mengusahakan kebun kurma dan memiliki ladang pertanian di Madinah, Abu Bakr al-Siddiq yang mempunyai kilang kain di Sakh, dan `Umar ibn al-Khattab yang menjadi saudagar agung di Parsi. Shawqi, `Abd al-Mun`im (1981), *Mujtama` al-Madinah: al-Ijtima` al-Hadari*, Beirut: Dar al-Nahdah al-`Arabiyyah, h. 329.

⁴⁴ Pasar Qaynuqa`, yang menjadi pusat kegiatan ekonomi serantau dengan aktiviti jual-beli dan perdagangan yang berlandaskan prinsip Islam. Kalangan Sahabat r.a. yang terlibat dalam menggerakkan ekonomi dan memperlengkapkan institusi pasar untuk warga Madinah ialah Sayyidina `Uthman ibn `Affan yang menjalankan perniagaan kurma dan `Abd al-Rahman ibn `Awf di pasaran abdi dan tawanan perang. Abu Faris, Muhammad `Abd al-Qadir (1995), *Fi Zilal al-Sirah Nabawiyyah: al-Sirah ma`a al-Yahud*. Amman: Dar al-Furqan, h. 213.

⁴⁵ Kejayaan merangka kaedah kewangan yang berkesan yang digerakkan melalui kesedaran meluas dan penyertaan semua masyarakat mempasakkan lagi iltizam kerajaan untuk meningkatkan maruah dan martabat rakyat dengan kebebasan ekonomi dan pengurusan dana yang menepati kumpulan sasaran. Peruntukan khas yang diperoleh dari sumbangan derma dan sadaqah dan bantuan kebajikan yang lain merupakan sumber terpenting kepada pendapatan negara. Konsep derma dalam Islam boleh memberi pengarah dalam pembangunan masyarakat dan pendorong kepada keadilan dan kestabilan. Layanan mulia golongan Ansar kepada kaum Muhajirin dengan sumbangan harta benda dan perkongsian hak dalam setiap perkara adalah contoh kepada kesediaan menderma yang mengutamakan nilai-nilai keikhlasan yang positif dan mengeneipkan kepentingan peribadi dan keluarga. Golongan *al-Suffah* turut

perkakas, tunai dan hartanah,⁴⁶ pungutan jizyah,⁴⁷ cukai pusat dan tempatan,⁴⁸ dan pendapatan dari hasil pengawasan padang ragut. Penggunaan Petugas-Petugas Khas⁴⁹ sebagai perancang ekonomi juga diwujudkan bagi

dibantu daripada perbelanjaan derma yang dibuat sebagai modal dan galakan untuk mereka menjalankan usaha perniagaan. Orang Islam turut memberikan pakaian secara sukarela kepada 6,000 tawanan Hawazin selepas perang Hunayn dan penaklukan Ta'if. Negara Islam juga memperkenalkan sistem *Qat'i* – pengurniaan tanah kepada rakyat dari golongan daif dan miskin – yang diagihkan untuk membantu mereka mendapatkan teratak sendiri dan menggalakkan kecenderungan berdikari. Al-Sakhawi (1993), *op.cit.*, h. 158-187.

⁴⁶ Perolehan dari hasil rampasan perang membantu pertumbuhan ekonomi dan menambah kepada faedah pembiayaan negara. Negara Islam berjaya memungut *khumus* dari rampasan di Nakhlah dalam ekspedisi *saraya* yang dikepalai oleh 'Abdullah b. Jahshi r.a.. Mereka memperoleh senjata, unta, barangan (*mata*) berupa tikar kulit dan pakaian (*thiyab*) tinggalan musuh. Serangan ke atas wilayah Qattan di bawah pimpinan Abu Salamah r.a. pula menghasilkan 7 ekor unta bagi setiap orang dari 150 pejuang. Ketika pengusiran puak Yahudi Bani Fityun dan Qaynuqa' dari Madinah, umat Islam berupaya memperoleh rampasan hartanah yang besar dari kawasan ladang yang luas dan kebun-kebun kurma milik Bani Nadir. Penimbunan kekayaan yang sebegitu besar ini meringankan beban kaum Muhajirin untuk menyara isteri dan kaum keluarga mereka di Madinah dan membantu membiayai keperluan saudagar miskin di samping menampung belanja hidup untuk diagihkan kepada masyarakat daif. Haykal, Muhammad Husayn (1998), *Sejarah Hidup Nabi Muhammad s.a.w.*, Singapura: Pustaka Nasional, h. 345.

⁴⁷ Islam memperkenalkan sistem *kharaj* dan *jizyah* supaya terpelihara hubungan dengan kaum yang berlindung di bawah kuasa Islam dengan jaminan keselamatan dapat diberikan kepada puak zimmi. Kerajaan Islam telah membuat perjanjian dengan kaum zimmi dari Bani 'Adiya dari suku Yahudi Tayma pada tahun 7 Hijrah yang bersetuju membayar *jizyah* dengan perlindungan keselamatan dan harta benda mereka dijamin. Pelaksanaan pungutan *jizyah* ini diteruskan dengan pengutusan 'Amru ibn al-'As al-Shahmi r.a. ke Oman sebagai pemungut cukai pusat pada tahun 8 Hijrah. 'Ubay b. Ka'ab dan Anbas'ah r.a. pula membawa warkah Nabi s.a.w. kepada penduduk Quza'ah dan Juzam untuk mendidik mereka tentang *fara'id* (nisab tetap) dan meminta bayaran *sadaqah* dan *khumus* kepada negara Islam. Nabi juga mengajar 'Umar al-Thaqafi r.a. bagaimana memungut *sadaqah* dari penduduk Islam kaumnya. 'Ali b. Abi Talib r.a. dalam suatu ketika diutus ke Najran untuk memungut *sadaqah* dan *jizyah* dan bertugas sebagai *katib sadaqah* bersama Zubayr ibn al-'Awwam. Lihat Muhami, Muhammad Kāmil Hassan (1990), *al-Jizyah fi al-Islam: Daribat al-Ru'us wa Daribat al-Ard*, Beirut: Dar Maktabat Hayat, h. 32-58.

⁴⁸ Dalam kitab *al-Muhabbar* dinyatakan bahawa 'Ummal al-Sadaqat (pemungut cukai) dan para wali dilantik ke wilayah utara Madinah di kawasan Khaybar, Fadak, Wadi al-Qura, Qura 'Arabiyyah dan Tayma selepas hukum zakat difardukan pada tahun 8 Hijrah. Mereka berperanan untuk mengutip cukai dari wilayah terbabit bersama surat perlantikan sebagai *Musaddiq* (penerima cukai) atas arahan Rasulullah s.a.w.. Ibn Habib, Muhammad (1980), *al-Muhabbar*, Beirut: Dar al-Afaq al-Jadidah, h. 195-217.

⁴⁹ Sebagai langkah untuk membangunkan Madinah sebagai pusat pasaran modal dan perkhidmatan yang ulung di rantau Arab, jumlah pelaburan negara diperluas dengan

mempastikan dasar kewangan dan fiskal yang berhemat dikekalkan. Pembaharuan bagi tatacara kewangan negara turut diperkemas dengan pengurusan sistem penghantaran dan pengagihan bekalan makanan dan peruntukan pertanian kepada fakir miskin dan golongan yang berhak dengan menyediakan kawasan tanah baru dan rangkaian pengagihan yang berkesan serta penjaan bersama dengan sistem rangkaian utama negara yang tangkas dan berdaya saing dalam dunia ekonomi yang jernih dan melimpah.

STRATEGI PEPERANGAN

Kemakmuran berterusan di rantau Arab memerlukan corak hubungan dan pertalian politik yang kental. Pembangunan menerusi kerjasama antarabangsa telah menyumbang ke arah menggalakkan hubungan serantau yang lebih erat serta memperkukuhkan keupayaan serta daya tahan negara bagi memupuk hubungan global yang lebih saksama yang menjamin kestabilan serta keamanan negara. Reformasi pentadbiran diteruskan untuk memperkemas pengurusan perkhidmatan tentera dengan mendapatkan khidmat pekerja yang terlatih dan berkelayakan untuk melaksanakan tugas-tugas pertahanan dan ikut sama bergiat memperkaya dan menyegarkan warisan agama.

Formasi tentera Islam melibatkan pembentukan pasukan pejuang yang konstruktif dengan penerapan sistem pertahanan pelbagai jurusan dari Panglima angkatan perang (*umara' al-saraya*),⁵⁰ Pemerintah khemah dan

menambah bilangan pekerja dalam sektor kewangan dan mempertingkatkan keupayaan perkhidmatan yang merangkumi tugas-tugas kritikal seperti pemungut cukai, *katib sadaqat*, *kharis* (pentaksir), *sahib al-hima* (pengawal padang ragut) dan *ashab al-maghanim* (pentadbir harta rampasan). Buku daftar *sadaqat* dan taksiran hasil kurma diwujudkan pada zaman Rasulullah dengan catatan *Diwan* dibuat oleh Hudhayfah ibn al-Yaman r.a. untuk mentaksir hasil tani ladang Yahudi dan kebun Khaybar dan kawasan pertanian. Nabi juga menanda kawasan sempadan yang berjarak 3 batu dari Madinah di kawasan pinggir kota untuk aktiviti ternakan Hima kerajaan Islam. Kawalan padang ragut diselia oleh Yasar dan para pembantunya dan beberapa *mawla* Nabi (saw) yang ditugaskan untuk bergabung dengan `Arib al-Maliki sebagai gembala bagi negara Islam di lembah Dhu al-Jadr. Lihat al-Samhudi, `Ali b. `Abdullah (1997), *Wafa' al-Wafa bi Akhbar Dar al-Mustafa*, jil. 2, Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-`Arabi, h. 173.

⁵⁰ Pembangunan sistem pertahanan berlandaskan semangat dan faham kemanusiaan merupakan kepentingan yang paling mendesak bagi menampung dan mengarahkan kehidupan ke arah kesempurnaannya. Pengukuhan latihan dan khidmat kepakaran untuk mengetuai saf tentera difokuskan kepada pengetahuan dan pencapaian matlamat politik yang mengikat pergerakan dan kekuatan dan memperkukuh kerjasama dengan rakan perjuangan. Sayyidinā Hamzah b. `Abd al-Muttalib mengetuai ekspedisi tentera yang pertama ke pantai barat

pemeriksaan keanggotaan (*`arz*), Pentadbir senjata dan kuda (*ashab al-silah wa al-fars*),⁵¹ Angkatan sayap (*umara 'al-khamis*),⁵² Pengawal malam (*haras*), Pembawa panji (*ashab al-awiyah wa al-rayat*),⁵³ Pasukan peninjau

Madinah di Sayf al-Bahr pada tahun 623 Masihi dengan pasukan seramai 30 orang. `Ubaydah al-Harith r.a. dan Sa`ad b. Abi Waqqas r.a. mengetuai angkatan perang yang bertugas di barisan belakang untuk tujuan banciaan tentera dalam ekspedisi *Badar* pada tahun 624 Masihi. Waqidi, Muhammad b. `Umar (1856), *al-Maghazi*, Calcutta: Matba`ah Bibi Mashi, h. 241.

⁵¹ Kebangkitan Islam menyaksikan penyemarakan semula obor keyakinan baru dengan iltizam perjuangan dan semangat jihad yang terus dibakar di kalangan angkatan perajurit Islam. Pengalaman di medan jihad dimanfaatkan untuk menilai kebijakan operasi dan memperkemas strategi berasaskan agama dan tradisi. Pengurusan senjata dan pasukan berkuda yang gagah memainkan peranan penting dalam menggerakkan kekuatan dan kesinambungan perjuangan. Sa`ad b. As`ad r.a. dari suku Khazraj ditugaskan untuk menjaga 3 ekor kuda Nabi s.a.w. sebelum ekspedisi ke Badar. `Abd al-Rahman ibn `Awf pula mengetuai pasukan kuda dalam perang Hunayn. Sementara Zubayr ibn al-`Awwam memimpin pasukan berkuda (*al-khayl*) di medan Uhud pada tahun 3 Hijrah. Ibn Taymiyyah, Ahmad b. `Abd al-Halim (1992), *Fiqh al-Jihad*, Beirut: Dar al-Fikr al-`Arabi, h. 126.

⁵² Angkatan bersenjata dari kelompok pasukan bersayap sentiasa memperlihatkan ketangkasan dan kesediaan untuk bertempur dengan persiapan rapi dan terbaik. Sayyidina Abu Bakr al-Siddiq memimpin penjuror kanan sayap tentera dalam pertempuran di Badar. Manakala Muhammad b. Maslamah r.a. dari Bani Harith menerajui sayap militer dalam pertempuran dengan Bani Qurayzah pada tahun 5 Hijrah. Ahmed, Gulzar (1986), *The Battles of the Prophet of Allah*, Lahore: Islamic Publications, h. 219.

⁵³ Panji-panji pasukan perang menunjukkan cirinya yang khas sebagai perlambangan yang menzahirkan kehormatan Komandan Perang sebagai penggerak utama yang meniupkan semangat berpasukan dan disiplin yang berkesan dalam angkatan peperangan. Abu Marsad r.a. dari kabilah Qays menyandang panji perang dalam ekspedisi *sariyyah* di Badar. Miqdad b. `Amru r.a. dari Bani Aswad pula membawa panji perang dalam ekspedisi di Waddan. Sementara Mus`ab b. `Umayr mengacung panji perang di Badar dengan semangat yang konsisten dan berkobar-kobar di tengah-tengah tentera Islam. Zamani, Ahmad (1991), *Buhuth Hawla al-Nizam al-`Askari fi al-Islam*, Beirut: Dar Islamiyyah, h. 216-9.

(*tali`ah*),⁵⁴ Pengintip (*`uyun*),⁵⁵ Pemandu arah (*dalil*),⁵⁶ Pegawai penguasa rampasan dan tawanan perang,⁵⁷ dan Pengawal peribadi.⁵⁸ Operasi laut

⁵⁴ Pasukan Peninjau menyumbangkan kepakaran untuk memperkuat keupayaan angkatan Islam dan memantapkan lagi usaha memintas operasi angkatan utama dan pergerakan musuh yang berbahaya. Tugas pasukan peninjau dalam pertempuran di Badar diketuai oleh Talhah b. `Ubaydullah r.a. untuk menyelidik kedudukan kafilah Mekah yang pulang dari Syria. Sa`id b. Zayd, Sa`ad b. Abi Waqqas dan Zubayr ibn al-`Awwam turut bergerak meninjau kawasan strategik di Badar sebelum berhadapan dengan pasukan musuh dari Mekah. `Awwad, Mahmud Ahmad (1987), *al-Jaysh wa al-Qital fi Sadr al-Islam: Dirasah `an al-Muqatalah fi `Ahd al-Rasul Salla Allah `Alayh wa Sallam wa al-Khulafa` al-Rashidin*, Jordan: Maktabah Manar, h. 268-280.

⁵⁵ Matlamat perisikan rahsia adalah untuk memperketat barisan pertahanan dan mengesan strategi musuh dengan pemeriksaan terperinci dan cekap. Basbas b. Amr dari puak Juhaynah ditugaskan untuk mengesan kedudukan tentera Mekah dalam ekspedisi Badar pada tahun 2 Hijrah. Sementara `Adi ibn Abi al-Zaghba bersama Basr b. Sufyan dari kabilah Khuza`ah menjalankan operasi rahsia untuk membongkar muslihat kaum Quraysh dalam pertemuan di Hudaybiyyah pada tahun 6 Hijrah. Hudhayfah b. al-Yaman pula berhasil menyusup dalam khemah musuh di medan Khandaq pada tahun 5 Hijrah. Nasyar, Ali Sami (2001), *Kisah Para Syuhada` Islam di Zaman Rasulullah*, Kuala Lumpur: Jasmin, h. 167-175.

⁵⁶ Kekuatan barisan Islam menggabungkan berbagai fahaman yang melibatkan semua penduduk untuk ikut serta membela dan mempertahankan kedaulatan agama dan meningkatkan keutuhan wilayah dan kesejahteraan negara Madinah. Kehandalan Pemandu Arah ditumpukan kepada aspek intervensi dan penelitian kemampuan armada musuh yang melampaui jarak yang sangat jauh dalam penentuan arah dan lokasi musuh secara tepat. Sa`ad ibn al-`Arji r.a. seorang *mawla* dari Bani Aslam dipertanggungjawabkan untuk memandu arah tentera dari al-`Arj ke Madinah sekitar tahun 625 Masihi. Sementara Abu `Arid dari puak Yahudi pula membantu dalam menyingkap tempat kelemahan musuh di Khaybar pada tahun 7 Hijrah. Zahiri, Muhammad ibn Muslim (1981), *al-Maghazi al-Nabawiyyah*, Damsyik: Dar al-Fikr, h. 117-126.

⁵⁷ Pengawal harta rampasan perang berfungsi mengamalkan prinsip ketelusan dan pertanggungjawaban yang tinggi dalam pengurusan *ghanimah* bagi mengelakkan peluang ia dibolot atau dimonopoli oleh segelintir yang kaya dan meminggirkan majoriti yang lain. Abu Rafi` dan `Abdullah b. Ka`ab dari suku Najjar diangkat sebagai pegawai pengurus yang mengelola hasil rampasan perang dalam ekspedisi Badar pada tahun 624 Hijrah. Muhammad ibn Maslamah dan Mirdas b. Marwan r.a. pula ditugaskan menjaga rampasan Khaybar setelah golongan Yahudi diusir dari Madinah pada tahun 7 Hijrah. Sayyid, Nasir (1992), *Yahud Yathrib wa Khaybar: al-Ghazwat wa al-Siyar*, Beirut: Maktabah Thaqafiyah, h.48-79.

⁵⁸ Strategi-strategi bagi memperkukuhkan lagi sistem keselamatan di Madinah telah dilaksanakan untuk mengatasi cabaran-cabaran sosio-ekonomi dan politik yang dihadapi oleh negara. Madinah mempunyai pakar-pakar penggempur dan pengawal peribadi yang berkhidmat sebaiknya berpandu kepada matlamat

turut menyumbang ke arah tertegaknya negara hukum di rantau Afrika di bawah pimpinan `Alqamah b. Mujazziz al-Mudliji r.a. yang mewakafkan dirinya untuk perjuangan Islam bersama tiga ratus orang pejuang yang lain yang menyeberang ke selatan di Shu`abah dan menyekat kemaraan tentera Habsyah yang membuat kacau di sana. Mereka menaiki *marakib* (perahu) dari pantai Jeddah, dan menyeberang ke pulau tengah di Laut Merah dan mengikrarkan perjuangan membawa perubahan secara aman dan menerapkan risalah dengan jalan dakwah dan peperangan.⁵⁹

Sementara hak keistimewaan para pejuang Islam dipertahankan, namun pelaksanaannya dirombak bagi menjamin peluang dan pendedahan kepada lebih ramai yang layak; untuk menggalakkan penyertaan bebas rakyat di segenap peringkat untuk mengangkat mutu pertahanan dan memberdaya kehidupan. Madinah bermegah dengan kebebasan, keamanan, keadilan dan ketrampilan politik dengan pertumbuhan ekonomi yang segar dan keupayaan mengatur dasar-dasar politik dan memperlengkap kekuatan senjata, dengan ketinggian agama yang kekal kukuh dan menjadi kekuatan raksasa yang kemudian berkembang hebat dengan cukup cepat dalam sejarah manusia.

PENUTUP

Keazaman politik Madinah untuk mengetengahkan Islam sebagai wadah perjuangan dengan dasar pemerintah yang berusaha menjamin prinsip ketelusan dan pertanggungjawaban dalam menuju matlamat pembangunan manusia seutuhnya; dan memacu pertumbuhan ekonomi dan politik yang lebih rancak di rantau Arab dengan pembangunan yang memuliakan darjat insan dan menyokong keadilan bagi rakyat telah membuahkan hasil yang lumayan. Dengan keupayaan merangka pembangunan

jihad dan keinsafan bahawa kehidupan dan pemerintahan hanya memperolehi keberkatan dengan dukungan Nabi dan petunjuk Ilahi. Rasulullah mempunyai beberapa orang penolong peribadi yang berani terhadap kemuliaan insan dan keadilan dan merupakan benteng pertahanan umat yang pejal. Sa`ad b. Mu`adh sebagai pengawal peribadi Rasulullah mengawal *arish* Nabi dalam pertempuran di Badar pada tahun 2 Hijrah. Beliau r.a. turut mengawal rumah Nabi dalam perang *Uhud*. Manakala Sa`ad b. `Ubadah melindungi Nabi dalam ekspedisi Shaykhayn di Hamra' al-Asad pada tahun 625 Masihi. Faraj, Muhammad (1972), *Fann Idarat al-Ma`rakah fi al-Hurub al-Islamiyyah*, Kaherah: Sharikat al-Misriyyah, h. 134-152.

⁵⁹ Usaha pengembangan budaya dan perluasan kuasa digerakkan oleh kekuatan perajurit yang berkhidmat di luar negara yang memperlihatkan prinsip akhlak dan agama yang ideal dan semangat jamaah yang mengagumkan. Sila rujuk Tuhami, Muhammad Hassan (1992), *Suyuf al-Rasul wa `Uddah Harbuhu*, Kaherah: Hajar.

berimbang, dan berbelanja cara berhemat untuk kepentingan rakyat jelata, Madinah berkeyakinan untuk mengangkat mutu kehidupan dengan falsafah serta perancangan yang teratur. Pembangunan yang menyeluruh yang berpandu kepada nilai-nilai moral yang sejagat melalui penekanan agama sebagai pemangkin utama bagi mentarbiyah dan menyemarakkan roh perjuangan dalam diri rakyat menjamin kedamaian hidup keluarga, masyarakat dan negara.

Tajuk ini menampilkan suatu jangkauan atau dimensi yang berhubung erat dengan politik Islam secara khusus dan kepentingan umat secara umum dalam rangka menggerakkan pembaharuan dan *islah* dalam *siyasah al-ummah*. Ia membahaskan idealisme perjuangan yang tuntas yang mengikat hubungan sosial dan agama dengan perencanaan politik yang kukuh dan ideal. Ia menzahirkan perancangan dan strategi politik yang berkesan bagi mewujudkan keupayaan baru ke arah mendapatkan manfaat ekonomi dan politik dan meningkatkan kecekapan bagi mencapai dan menghasilkan kesan peradaban yang berkesinambungan. Dasar politik dan kerangka hukum yang diterapkan di negara-negara umat Islam harus diteliti dan digarap dengan suatu pemikiran semula yang mendalam dan radikal agar selaras dengan tuntutan syariat bagi menghasilkan kesan yang agung dan berdampak jauh bagi kebaikan umat. Dari perspektif ini soal-soal seperti kebenaran wahyu dan kemerdekaan rakyat, keakraban dan persaudaraan sejati, kekuatan dan perpaduan umat dan strategi politik yang berani dan perkasa haruslah diungkap semula.

Krisis sosio-budaya yang parah dalam masyarakat moden dengan kegagalan dan kepincangan-kepincangan yang tercetus dalam sistem politik liberal dan sekular, yang meleburkan nilai peribadi dan menggugat kesejahteraan dunia akibat tersisihnya agama dari kehidupan mental, kerohanian dan kebendaan manusia seharusnya memberi stimulus kepada suatu pemikiran kembali secara menyeluruh dan asasi terhadap persoalan politik di abad mutakhir. Adalah menjadi suatu kemestian moral bagi dasar dan haluan politik pada masa depan untuk mengiktiraf peranan dan sumbangan agama dalam mendorong ke arah pembentukan umat dunia yang satu dan memenuhi kepentingan dan kehendak ummah untuk mengangkat syiar Islam yang bersifat dinamik dan menggunakan seluruh kekuatan politik untuk memperbaiki kualiti hidup yang memberdaya agama dan tradisi dan mendakap konsep manusiawi sejagat.

Rujukan

- `Ali, Ahmad Rajab Muhammad (2000), *al-Masjid al-Nabawi bi al-Madinah al-Munawwarah wa Rusumuh fi al-Fann al-Islami*, Kaherah: al-Dar al-Misriyyah al-Lubnaniyyah.
- `Arjun, Muhammad al-Sadiq (1995), *Muhammad Rasulullah Salla Allah `Alayh wa Sallam Taslima*, jil. 2, Damsyik: Dar al-Qalam.
- `Awwad, Mahmud Ahmad (1987), *al-Jaysh wa al-Qital fi Sadr al-Islam: Dirasah `an al-Muqatalah fi `Ahd al-Rasul Salla Allah `Alayh wa Sallam wa al-Khulafa' al-Rashidin*, Jordan: Maktabah Manar.
- Abu Dawud al-Sijistani (t.t.), *al-Sunan*, jil. 11, Riyadh: Dar al-Furqan.
- Abu Dhar al-Khushani, Mas`ud ibn Muhammad (1969), *Riwāyat ibn Hisham*. jil. 1, Mesir: F. Diemer.
- Abu Faris, Muhammad `Abd al-Qadir (1995), *Fi Zilal al-Sirah Nabawiyyah: al-Sirah ma `a al-Yahud*. Amman: Dar al-Furqan.
- Abu Maya al-Hafiz (2002), *Sirah dan Riwayat Hidup Nabi Muhammad S.A.W*, Kuala Lumpur: Al-Hidayah.
- Abu Na`im al-Asbahani, Ahmad b. `Abdullah (1986), *Warisan Para Sahabat Nabi s.a.w.*, Bandung: Penerbit Pustaka.
- Ahmed, Gulzar (1986), *The Battles of the Prophet of Allah*, Lahore: Islamic Publications.
- Aidila Ishak & Moten, Abdul Rashid (t.t.), *Introductions to Political Science*, Kuala Lumpur: Department of Political Science, IIUM.
- Bangash, Zafar (1988), *The Mekah Massacre and Future of the Haramain*, Markham, Ont: Open Press.
- Biladi, `Atiq b. Ghayth (t.t.), *Rahsia Mekah*, Kuala Lumpur: Al-Hidayah Publishers.
- Faraj, Muhammad (1972), *Fann Idarat al-Ma`rakah fi al-Hurub al-Islamiyyah*, Kaherah: Sharikat al-Misriyyah.
- Hamidullah, Muhammad (1975), *The First Written Constitution in the World: An Important Document of the Time of the Holy Prophet*, Lahore, Pakistan: Sh. Muhammad Ashraf.



- Hammadah, Faruq (1998), *Kajian Lengkap Sirah Nabawiyah*, Jakarta: Gema Insani.
- Haykal, Muhammad Husayn (1998), *Sejarah Hidup Nabi Muhammad s.a.w*, Singapura: Pustaka Nasional.
- Husayn, Isma'il Qurban (1988), *The Last Years of the Prophet*, Albany: State University of New York Press.
- Ibn Abi Zayd al-Qayrawani, `Abdullah ibn `Abd al-Rahman (1999), *A Madinan View on the Sunnah, Courtesy, Wisdom, Battles and History*, London: Taha Publishers.
- Ibn al-Athir, `Izz al-Din (1970), *Usud al-Ghabah fi Ma`rifat al-Sahabah*, jil. 2, Kaherah: Shu`ub.
- Ibn Habib, Muhammad (1980), *al-Muhabbar*, Beirut: Dar al-Afaq al-Jadidah.
- Ibn Hajar al-`Asqalani, Ahmad b. `Ali (1989), *al-Isabah fi Tamyiz al-Sahabah*, jil. 3, Beirut: Dar al-Fikr.
- Ibn Kathir, Isma'il ibn `Umar (1998), *The Life of the Prophet Muhammad*, Jil. 3, Reading, UK: Center for Muslim Contribution to Civilization, Garnet Publishing.
- Ibn Taymiyyah, Ahmad b. `Abd al-Halim (1364 H.), *al-Fatawa al-Kubra*, Jil. 28, Beirut: Dar al-Ma`rifat.
- Ibn Taymiyyah, Ahmad b. `Abd al-Halim (1992), *Fiqh al-Jihad*, Beirut: Dar al-Fikr al-`Arabi.
- Ramanathan, K. (1988), *Konsep Asas Politik*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa & Pustaka.
- Khalaf, `Abd al-Wahhab (1984), *al-Siyasah al-Shar`iyyah, aw Nizam al-Dawlah al-Islamiyyah fi al-Shu'un al-Dusturiyyah wa al-Kharijiyyah wa al-Maliyyah*, Beirut: Mu'assasah al-Risalah.
- Lambton, Ann K. S. (1991), *State and Government in Medieval Islam*, New York: Oxford University Press.
- Landau-Tasseran, Ella (1998), *Biographies of the Prophet's Companions and their Successors*, Albany: State University of New York Press.
- Lukman Thaib (1998), *Politik Menurut Perspektif Islam*, Kajang: Synergymate Sdn. Bhd.





- Mahmud Zuhdi b. Abdul Majid (1995) , “Konsep Pemerintahan Islam dan Pendekatannya dalam Masyarakat Majmuk – Berasaskan al-Qur’an dan al-Sunnah”, Persidangan Pemerintahan dalam Masyarakat Majmuk, Kuala Lumpur: Institut Kefahaman Islam Malaysia.
- Mastu, Muhyī al-Din (2000), *Manahij al-Ta’lif fi al-Sirah al-Nabawiyah Khilal al-Qurun al-Arba`ah al-Ula min al-Hijrah al-Nabawiyah*, Damsyik: Dar al-Kalim al-Tayyib.
- Mawduḍi, Abu’l A`la (1979), *Islamic State and Constitution*, London: Islamic Council of Europe.
- Mohd Kamal Hassan (1982), “Pemikiran Politik Islam” dalam Y. Mansoor Marican (ed.), *Dasar Ilmu Politik*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa & Pustaka, h. 111-137.
- Moten, Abdul Rashid (1996), *Political Science: An Islamic Perspective*, London: Macmillan Press.
- Mu`ti, `Ali (1998), *al-Tarikh al-Siyasi wa al-`Askari li Dawlat al-Madinah fi `Ahd al-Rasul*, Beirut: Mu`assasat al-Ma`arif.
- Muhami, Muhammad Kāmil Hassan (1990), *al-Jizyah fi al-Islam: Daribat al-Ru`us wa Daribat al-Ard*, Beirut: Dar Maktabat Hayat.
- Mustafa Ramadhan (1991), *Intisari Seerah Muhammad bin Abdullah SAW*, Kuala Lumpur: A.S. Noordeen.
- Al-Nasiri, Muhammad Baqir (1990), *`Ali r.a. wa Nizam al-Hukm fi al-Islam*, Beirut: Dar al-Zahra`.
- Nasyar, Ali Sami (2001), *Kisah Para Syuhada’ Islam di Zaman Rasulullah*, Kuala Lumpur: Jasmin.
- Qar`awi, `Abdullah b. Ibrahim (t.t.), *al-Muhassal min Musnad al-Imam Ahmad ibn Hanbal*, jil. 4, Buraidah: Dar al-`Ilyan.
- Al-Qurtubi, Abu `Abdullah Muhammad b. Ahmad b. Abi Bakr b. Farh (1378 H), *al-Jami` li Ahkam al-Qur’an*, Jil. 4, Kaherah: Dar al-Kutub al-`Arabiyyah.
- Al-Sakhawi, Shams al-Din Muhammad ibn `Abd al-Rahman (1993), *al-Tuhfah al-Latifah fi Tarikh al-Madinah al-Sharifah*, Beirut: Dar Kutub `Ilmiyyah.





- Al-Sam`ani, `Abd al-Karim ibn Muhammad (1962), *al-Ansab*, jil. 8, Hyderabad: Matba`at Majlis Da`irat al-Ma`arif al-`Uthmaniyyah.
- Al-Samhudi, `Ali b. `Abdullah (1997), *Wafa' al-Wafa bi Akhbar Dar al-Mustafa*, jil. 2, Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-`Arabi.
- Sayyid, Nasir (1992), *Yahud Yathrib wa Khaybar: al-Ghazwat wa al-Siyar*, Beirut: Maktabah Thaqafiyyah.
- Shawqi, `Abd al-Mun`im (1981), *Mujtama` al-Madinah: al-Ijtima` al-Hadari*, Beirut: Dar al-Nahdah al-`Arabiyyah.
- Siba'i, Mustafa (2004), *Perjalanan Hidup Nabi Muhammad S.A.W.: Kajian dan Pengajaran*, Alor Setar: Pustaka Darussalam.
- Al-Tabari, Abu Ja`far Muhammad ibn Jarir (1992), *Tarikh al-Rusul wa al-Muluk*, Jil. 2, Beirut: Dar al-Fikr.
- Tuhami, Muhammad Hassan (1992), *Suyuf al-Rasul wa Uddah Harbuhu*, Kaherah: Hajar.
- Umari, Akram Diya' (1991), *Madinan Society at the Time of the Prophet*, Herndon, Virginia: International Institute of Islamic Thought.
- Waqidi, Muhammad b. `Umar (1856), *al-Maghazi*, Calcutta: Matba`ah Bibi Mashi.
- Zahiri, Muhammad ibn Muslim (1981), *al-Maghazi al-Nabawiyyah*, Damsyik: Dar al-Fikr.
- Zakaria Bashier (1994), *Mekah dalam Kemelut Sejarah*, Jakarta: PT Pustaka Firdaus.
- Zamani, Ahmad (1991), *Buhuth Hawla al-Nizam al-`Askari fi al-Islam*, Beirut: Dar Islamiyyah.
- Al-Zarkashi, Muhammad ibn Bahadur (1982), *I`lam al-Sajid bi Ahkam al-Masajid*, Kaherah: Majlis al-A`la li al-Shu'un al-Islamiyyah.



